



ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

1972

12



Икона преподобного Сергия, игумена Радонежского и
всех России чудотворца

МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

РОЖДЕСТВЕНСКОЕ ПОСЛАНИЕ

П И М Е Н А,

Патриарха Московского и всея Руси,

Преосвященным архипастырям, пастырям,
всем верным чадам Русской Православной Церкви
и соотечественникам, проживающим за рубежом
нашей Родины

«И мы видели и свидетельствуем, что Отец послал Сына Спасителем миру» (1 Ин. 4, 14)

Днесь светло торжествует Православная Церковь, духовно прославляя и величая преславное Рождество Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, благоволившего в Вифлееме явиться миру.

Велика и беспредельна радость православного христианина от сознания премудрости, благодати и любви Божественной, явленных нам и всему миру с пришествием на землю Христа Спасителя.

Рождество Христово озарило мир светом разума (тропарь праздника), принесло людям спасение и явилось источником жизни и бессмертия, любви и мира.

Отец Церкви святой Афанасий Великий учит, что Господь Иисус Христос родился и явился человеком, дабы выискать и спасти погибшего в грехах и научить людей ведению Бога, что в рождестве Своем Сын Божий соединился с нашей природой и соделался Сыном человеческим. Освятив естество человека, Господь сподобил нас воспринять Божественную благодать, возрождающую наши души, чтобы сыны человеческие освободились от прародительского осуждения и вновь соделались сынами Божиими и наследниками Царства Небесного в блаженном единении с Богом (Творения, ч. I, с. 211, 213; ч. III, с. 257, 258. Сергиева Лавра, 1902).

Обильны и неисчислимы благодеяния Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа.

Господь открыл ученикам и апостолам ум к разумению Писаний (Лк. 24, 45), и вечные истины Христова учения стали достоянием всех людей.

Как глубоко трогательны и драгоценны обещания Господни верующим и любящим Его: «Не оставлю вас сиротами... Я с вами во все дни до скончания века» (Ин. 14, 18; Мф. 28, 20)!

Воистину Господь всегда с нами. Он — Глава основанной Им Церкви. И все верующие в Господа Иисуса Христа становятся по святом Крещении членами Церкви Христовой и имеют самое непосредственное единение с Господом и Спасителем нашим в таинстве Причащения. И каждый из нас, достойно причастившись Святых и Животворящих Христовых Таин во оставление грехов и в жизнь вечную, может сказать, по апостолу: «Уже не я живу, но живет во мне Христос» (Гал. 2, 20). И тогда преизбыточествуют в нас, в жизни нашей духовные плоды Рождества Христова: любовь, радость, мир, долготерпение, благодать, милосердие, вера, кротость, воздержание (Гал. 5, 22—23) и царствует Христос во веки.

В спасительный рождественский праздник мы обращаем свой молитвенный взор к Вифлеемским яслям, к

Богомладенцу Христу, и в верующих сердцах трепетно и радостно звучат дивные слова рождественского канона, в которых Святая Церковь призывает всех нас к благоговейному изумлению пред необычайным и чудным явлением на земле Христа Бога нашего: «Таинство странное вижду и преславное: небо — вертеп, престол херувимский — Деву, ясли — вместилище, в нихже возлежé невместимый Христос Бог, Егоже воспевающе величаем» (ирмос 9-й песни канона праздника).

Возлюбленные о Господе архипастыри, пастыри и боголюбивые христиане!

От всей души горячо приветствую вас с великим праздником Рождества Христова. Призываю вас благолепно, в духовной радости и с чистым сердцем прославить Рождшегося Господа и принести Ему пламенные чувства любви и благодарения, «нас бо ради родился Отроча младо, Превечный Бог!».

Да придет и вселится в нас Сам Господь Иисус Христос, чтобы обновить и освятить нас Божественною благодатию, дабы свято ходить нам путями Его вечных евангельских заповедей до последних дней нашей жизни, «и да владествует в сердцах наших мир Божий» (Кол. 3, 15).

Прошедший 1972 год ознаменовался важными и особенными событиями в жизни нашей. С помощью Божией мы с сопровождавшими нас Преосвященными архиереями и другими членами сопровождения наносили братские визиты возлюбленным Предстоятелям Автокефальных Православных Церквей. Мы посетили Александрийскую, Антиохийскую, Иерусалимскую, Грузинскую, Сербскую, Румынскую, Болгарскую и Элладскую Церкви. Мы также посетили и древнюю Апостольскую Армянскую Церковь. Везде нам был оказан теплый прием, свидетельствовавший о братских отношениях. Самым волнующим было для нас посещение Святого Града Иерусалима и земного жребия Богоматери — Святой Горы Афон. Там возносили мы горячие и усердные молитвы о ниспослании мира и процветания нашей Отчиз-

не, о благостоянии нашей Святой Церкви, о здравии и спасении всех её верных чад, о милости Божией и спасении для всех живущих в нашей стране и соотечественников наших, по всей вселенной в рассеянии сущих. Мы верим, что наша молитва будет услышана и Господь и Его Пречистая Матерь даруют всем нам Свою милость.

В эти дни чада Святой Русской Православной Церкви в пределах нашей страны вместе со всеми её народами торжественно празднуют 50-летие существования Союза Советских Социалистических Республик — нашей возлюбленной и дорогой многонациональной Отчизны. Мы молимся о мире и благосостоянии нашей великой Родины и призываем к усердному труду для её процветания и укрепления всеобщего мира.

Мир на земле — величайшее благо для живущих на ней. Творить мир заповедал Господь наш, Спаситель мира. Это наш христианский долг. И православные русские люди всеми силами своей души, всеми доступными средствами служат делу мира. Наша воля к созиданию мира непреклонна, ибо мы твердо верим в торжество мира на земле. Мы исполнены надежды и горячо молимся о скорейшем установлении мира в многострадальном Вьетнаме. Мы призываем к претворению в жизнь без всякого промедления «Соглашения о прекращении войны» и к прекращению кровопролития, от которого вопиет земля.

В эти праздничные дни да наполнится вселенная ангельским гимном: «Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение!»

Поздравляю вас, возлюбленные о Господе чада наши, а также и вас, дорогие наши братья и сестры, соотечественники, проживающие за рубежами нашей Родины, с Новым годом, который да будет годом милостей Господних, годом мирным и благоприятным, годом благопоспешного прохождения нами пути вечного спасения.

Дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и благочестия да пребывает всегда с вами (Ис. 11, 2)!



В СЕРБСКУЮ, ЭЛЛАДСКУЮ И РУМЫНСКУЮ ПРАВОСЛАВНЫЕ ЦЕРКВИ

Продолжая братские визиты Предстоятелям Православных Церквей в связи с вступлением на Патриарший престол, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен посетил с 12 по 31 октября 1972 года Сербскую, Элладскую и Румынскую Поместные Православные Церкви (см. сообщение в «ЖМП», 1972, № 11, с. 1—2).

В дни пребывания в Белграде с 12 по 18 октября Святейший Патриарх Пимен и сопровождавшие его лица были сердечно приняты Святейшим Патриархом Сербским Германом и членами Священного Синода Сербской Церкви. Программа пребывания включала совместное служение литургии Патриархами с собором иерархов и клиром обеих Церквей-Сестер в патриаршем кафедральном соборе в Белграде в воскресенье 15 октября, а также посещение духовной семинарии, храмов, монастырей, церковно-исторических и национальных памятников в столице Югославии и ее окрестностях, в городах Нови-Сад, Браничево, Светозарево, Тополе, Крагуевац и др. Посещения храмов сопровождались богослужениями при большом стечении верующих и приемами в резиденции местного епископа, а также официальными приемами со стороны городских властей.

Святейший Патриарх Герман и Священный Синод Сербской Православной Церкви устраивали официальные приемы в честь Святейшего Патриарха Пимена 15 и 17 октября. Прием в честь Святейшего Патриарха Пимена устроил также посол СССР в Югославии В. И. Степаков.

Святейший Патриарх Пимен нанес визит председателю Исполнительного веча Социалистической Республики Сербии М. Боничу. Святейший Патриарх Герман принял приглашение Святейшего Патриарха Пимена посетить Русскую Православную Церковь.

Посещение Элладской Православной Церкви продолжалось с 18 по 22 октября. Святейшему Патриарху Пимену было оказано радушное госте-

примство со стороны Блаженнейшего Иеронима, Архиепископа Афинского и всей Эллады, и полноты Элладской Церкви.

Совместное служение литургии собором иерархов и клириков обеих Церквей состоялось в кафедральном соборе в Афинах в воскресенье 22 октября. Святейший Патриарх Пимен с членами делегации совершил паломничество в г. Неон-Прокопион на о. Эвбее к мощам св. Иоанна Русского и был радушно принят митрополитом Халкидонским Николаем.

Первый заместитель Премьер-министра Греции С. Паттакос 19 октября устроил прием в честь Святейшего Патриарха Пимена. Святейший Патриарх Пимен нанес визит Регенту и Премьер-министру Греции Г. Пападопулосу.

Посол СССР в Греции К. Д. Левычкин в честь Святейшего Патриарха Пимена устроил прием в своей резиденции.

В дни пребывания в Афинах делегация Русской Православной Церкви посетила Богословский факультет Афинского университета, ряд храмов, монастырей, школ и учреждений Афинской Архиепископии. Всюду высоким гостям был оказан радушный прием.

22 октября Священный Синод Элладской Церкви устроил в монастыре Пендели большой прием.

В тот же день Святейший Патриарх Пимен со свитой и в сопровождении иерархов Элладской Церкви прибыл в Салоники, где был с большой торжественностью и теплотой встречен митрополитом Фессалоникийским Леонидом в кафедральном соборе в присутствии многочисленных верующих.

С 23 по 25 октября Святейший Патриарх Пимен со спутниками совершил паломничество на Святую Гору Афон. Предстоятель Русской Православной Церкви был торжественно принят кинотом Святой Горы. Большим духовным утешением для паломников было пребывание в русском монастыре св. великомученика Пантелеимона, общение с братией монастыря и соборное

служение литургии. Паломники посетили также Иверский монастырь и служили молебен перед древней чудотворной иконой Царицы Небесной.

В день отъезда из Салоник прием в честь Святейшего Патриарха Пимена устроил Богословский факультет Салоникского университета.

Проводить Святейшего Патриарха Пимена в Салоникский аэропорт прибыл Блаженнейший Архиепископ Афинский Иероним. Была подтверждена договоренность о визите Блаженнейшего Архиепископа Иеронима Русской Православной Церкви в пасхальный период будущего года.

С 25 по 31 октября Святейший Патриарх Пимен с членами делегации находился в братской Румынской Православной Церкви, где их тепло принимали Блаженнейший Патриарх Румынский Юстиниан и члены Священного Синода Румынской Церкви. Совместное служение Патриархов с собором иерархов и клириков обеих Церквей состоялось 26 октября в храме св. Спиридона в Бухаресте, а также в воскресенье 29 октября в кафедральном соборе г. Рымникул-Вылча. После богослужений в честь высокого го-

стя были устроены официальные приемы.

Святейший Патриарх Пимен посетил Богословский факультет, духовную семинарию, храмы, монастыри и церковные учреждения в Бухаресте и его окрестностях и в городах Арджеш и Рымникул-Вылча. Посол СССР в Румынии В. М. Дрозденко дал обед в честь Святейшего Патриарха Пимена. Святейший Патриарх Пимен нанес визит генеральному секретарю Департамента культов Д. Догару. Святейший Патриарх Юстиниан принял приглашение Святейшего Патриарха Пимена посетить Русскую Православную Церковь.

31 октября Святейший Патриарх Пимен и сопровождавшие его члены делегации возвратились в Москву.

При посещении Сербской, Элладской и Румынской Православных Церквей имели место беседы между Предстоятелями этих Церквей и Предстоятелем Русской Православной Церкви по вопросам, интересующим братские Поместные Церкви и относящимся к межправославным и экуменическим проблемам и к служению Церквей благу человечества.

БРАТСКИЙ ВИЗИТ В ГРУЗИНСКУЮ ПРАВОСЛАВНУЮ ЦЕРКОВЬ

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен с 8 по 10 ноября 1972 года был с официальным визитом у Предстоятеля Грузинской Православной Церкви в связи со своим вступлением на Патриарший престол. Предстоятеля Русской Православной Церкви сопровождали митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата; архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела; священник Михаил Диваков, секретарь председателя Отдела внешних церковных сношений; протоиерей кафедрального Николо-Богоявленского собора в Ленинграде Андрей Мазур; иеродиакон Антоний (Кузнецов), келейник Святейшего Патриарха; В. Г. Пономаренко, личный секретарь Святейшего Патриарха.

Делегацию Московского Патриархата приняли в Тбилиси Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Давид V и члены Священного Синода Грузинской Православной Церкви. Святейший Патриарх Пимен посетил древний кафедральный Сионский собор в Тбилиси и совершил заупокойную литию на месте погребения Католикоса-Патриарха всей Грузии Ефрема II, кафедральный собор Свети Цховели в г. Мцхета, духовную семинарию, некоторые храмы и памятные места в Тбилиси и его окрестностях, а также Государственный музей искусств.

9 ноября Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Давид V устроил в честь Святейшего Патриарха Пимена в здании Грузинской Патриархии большой прием.

Святейший и Блаженнейший Като-

ликос-Патриарх Давид V принял приглашение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена посетить Русскую Православную Церковь.

10 ноября Святейший Патриарх

Пимен с сопровождавшими его лицами отбыл самолетом из Тбилиси в Ереван для посещения Святейшего Вазгена I, Верховного Патриарха-Католикоса всех армян.

ВСТРЕЧА ПРЕДСТОЯТЕЛЕЙ ЦЕРКВЕЙ АРМЯНСКОЙ И РУССКОЙ

По братскому приглашению Верховного Патриарха-Католикоса всех армян Святейшего Вазгена I 10 ноября 1972 года в духовный центр Армянской Церкви — Эчмиадзин прибыл Первоиерарх Русской Православной Церкви Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен. Святейшего Патриарха сопровождали председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, архиепископ Волоколамский Питирим и четыре других члена свиты.

10 ноября в 14 часов в ереванском аэропорту гостей приветствовали Католикос всех армян Вазген I, гостящий в Эчмиадзине Иерусалимский Армянский Патриарх Архиепископ Егише, члены конгрегации св. Эчмиадзина, епископы, архимандриты и служащие Католикосата. Оба Патриарха, окруженные сопровождавшими их лицами, торжественной процессией прибыли в Эчмиадзин и перед святым алтарем Сошествия обменялись теплыми приветственными речами.

11 ноября Патриархи присутствовали в кафедральном соборе на вечерней службе, после которой были в духовной семинарии на концерте, организованном в их честь.

В воскресенье 12 ноября Католикос всех армян совершил в кафедральном соборе Божественную литургию, во время которой оба Патриарха выступили со взаимными пожеланиями братской любви. После литургии в Тронном зале Патриарших покоев состоялся торжественный прием в честь высоких русских гостей. С теплой речью выступил Католикос всех армян, после чего ответное слово сказал Предстоятель Русской Церкви.

На следующий день, 13 ноября, Председатель Совета Министров Армянской ССР Б. А. Мурадян принял Его Святейшество Патриарха Пимена,

Его Святейшество Католикоса Вазгена I, Иерусалимского Армянского Патриарха Архиепископа Егише, а также прибывших в Эчмиадзин высокопоставленных зарубежных деятелей Армянской Церкви. Вечером оба Патриарха присутствовали в кафедральном соборе на вечерней службе и вознесли совместные молитвы о христианском единстве, об укреплении христианской любви и братства и о мире на земле. Затем состоялся концерт духовной музыки в исполнении хора кафедрального собора.

В дни пребывания в Эчмиадзине высокие гости, сопровождаемые Католикосом всех армян, посетили музей кафедрального собора и старых Патриарших покоев, ереванский Матенадаран, монастырь Гегард, музей «Эребунни» и памятник жертвам геноцида, где вознесли совместные молитвы и возложили венки.

14 ноября Предстоятель Русской Православной Церкви и члены его свиты простились с Верховным Патриархом-Католикосом всех армян. В аэропорту высоких гостей провожали Святейший Католикос всех армян Вазген I, Иерусалимский Армянский Патриарх Архиепископ Егише, члены конгрегации и служащие св. Эчмиадзина.

Встреча Предстоятеля Русской Православной Церкви Его Святейшества Патриарха Пимена и Верховного Патриарха-Католикоса всех армян Вазгена I в св. Эчмиадзине явилась одним из ярких свидетельств тесных связей двух древних Церквей в духе экуменического сотрудничества. Его Святейшество Патриарх Пимен любезно пригласил Верховного Патриарха-Католикоса всех армян в Москву в качестве гостя Русской Православной Церкви. Его Святейшество Католикос всех армян с удовлетворением принял это приглашение.

НА ПРАЗДНИЧНОМ ПРИЕМЕ В КРЕМЛЕ

7 ноября 1972 года Правительство Союза Советских Социалистических Республик устроило в Кремлевском Дворце съездов прием по случаю 55-й годовщины Великой Октябрьской социалистической революции. В числе гостей на приеме были Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, постоянные члены Священного Синода Русской Православной Церкви митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим, митрополит Таллинский и Эстонский Алексей, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий.

ПИСЬМА В РЕДАКЦИЮ

Приношу мою глубокую благодарность за поздравления и добрые пожелания всем, почтившим меня своим вниманием по случаю Дня моего Ангела. На всех призываю благословение Божие.

Патриарх ПИМЕН

Прошу передать через ваш журнал от имени Совета по делам религий при Совете Министров СССР и от себя лично благодарность архиереям и другим деятелям Русской Православной Церкви, приславшим поздравления в связи с 55-й годовщиной Великой Октябрьской социалистической революции.

В. КУРОЕДОВ,
председатель Совета по делам религий
при Совете Министров СССР

5 ноября 1972 года после непродолжительной тяжелой болезни скончался профессор Московской духовной академии по кафедре истории Русской Церкви **ИВАН НИКИТИЧ ШАБАТИН**.

23 ноября 1972 года после продолжительной тяжелой болезни скончался на 81-м году жизни профессор Ленинградской духовной академии магистр богословия **ЛЕВ НИКОЛАЕВИЧ ПАРИЙСКИЙ**.

27 ноября 1972 года в Белграде (СФРЮ) после продолжительной болезни скончался на 95-м году жизни доктор церковного права **СЕРГЕЙ ВИКТОРОВИЧ ТРОИЦКИЙ**.

ВИЗИТ ДЖУЛИО АНДРЕОТТИ в Троице-Сергиеву Лавру

26 октября 1972 года Троице-Сергиеву Лавру посетил Председатель Совета Министров Италии Джулио Андреотти, находившийся в нашей стране с официальным визитом.

Главу Итальянского правительства с супругой в этой поездке сопровождали министр иностранных дел Италии Джузеппе Медичи, посол Италии в СССР Федерико Сенси, посол СССР в Италии Н. С. Рыжов и другие официальные лица. На лаврской площади в древней обители высокого гостя встречали ректор Московской духовной академии архиепископ Дмитровский Филарет, наместник Лавры архимандрит Иероним, секретарь Загорского горсовета В. П. Ежова, представители братии монастыря и профессорской корпорации Московских духовных школ.

Гости посетили Троицкий собор, Успенский собор, Трапезный храм, Патриаршие покои и Московскую духовную академию, где в Актовом зале гостей приветствовал ректор архиепископ Филарет. Затем гости ознакомились с коллекциями Церковноархеологического кабинета Московской духовной академии и с мемориальным музеем Святейшего Патриарха Алексия.

В Патриарших покоях Лавры был дан обед, за которым архиепископ Дмитровский Филарет и г-н Джулио Андреотти обменялись приветствиями. Покидая Лавру, Председатель Совета Министров Италии сделал в книге для почетных гостей запись: «Присоединяюсь к пожеланию: «Да вси едино будут»».

НА ДИПЛОМАТИЧЕСКИХ ПРИЕМАХ

13 ноября 1972 года на приеме, устроенном чрезвычайным и полномочным послом Швеции в СССР Гуннаром Яррингом по случаю 90-летия со дня рождения Короля Швеции Густава VI Адольфа, в числе приглашенных был митрополит Таллинский и Эстонский Алексей, управляющий делами Московского Патриархия.

22 ноября 1972 года на приеме, устроенном посольством Ливана в СССР по случаю национального праздника — Дня независимости, в числе приглашенных присутствовали архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата; архиепископ Дмитровский Филарет, ректор Московской духовной академии; епископ Подольский Серапион, представитель Московского Патриарха при Патриархе Антиохийском, и наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним.

ХРОНИКА

12 октября 1972 года ОВЦС посетила делегация евангелических христиан Кубы, прибывшая в СССР по приглашению Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов во главе с Рафаэлем Г. Санчесом, президентом Баптистской общины Восточной Кубы. Делегацию принял член Отдела протоиерей П. С. Соколовский.





Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Н О Я Б Р Ъ

4 ноября (22 октября). Празднование Казанской иконе Божией Матери. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе с архиепископом Волоколамским Питиримом, архиепископом Дмитровским Филаретом и епископом Воронежским и Липецким Платоном.

После литургии Патриарх Пимен поздравил молящихся с праздником и передал им благословение от святынь Святой Горы Афон, которую Его Святейшество незадолго до того посетил, совершая паломническую поездку к братским Поместным Церквям.

5 ноября (23 октября). Неделя 23-я по Пятидесятнице. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — все-

нощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе. За всенощной Его Святейшество помазывал верующих освященным елеем, а после литургии преподавал благословение молящимся.

6 ноября (24 октября). Иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость». Божественную литургию и накануне — всенощное бдение Святейший Патриарх Пимен совершил в Преображенском (Скорбященском) храме, что на Ордынке в Москве, где есть чтимый образ Богоматери «Всех скорбящих Радость». С Его Святейшеством служил архиепископ Киприан (Зернов), почетный настоятель храма. После литургии Патриарх Пимен обратился к молящимся с словом на тему «Добродетельное благоговение». Его Святейшество поблагодарил архиепископа Киприана за слово приветствия и преподнесенную ему Иверскую икону Божией Матери.

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНΙΑ архимандрита СИМОНА (Новикова) во епископа Рязанского и Касимовского

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 11 октября 1972 года архимандриту Симону (Новикову), инспектору Московских духовных академии и семинарии, определено быть епископом Рязанским и Касимовским.

Наречение архимандрита Симона во епископа Рязанского и Касимовского совершили 13 октября 1972 года, в канун праздника Покрова Пресвятой Богородицы, после всенощного бдения в Покровском храме Московской духовной академии митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, член Священного Синода; архиепископ Краснодар-

ский и Кубанский Алексий; архиепископ Дмитровский Филарет, ректор Московских духовных академии и семинарии; епископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей; епископ Саратовский и Волгоградский Пимен; епископ Виленский и Литовский Анатолий.

При наречении во епископа архимандрит Симон произнес речь:

«Ваше Высокопреосвященство, богومудрые архипастыри!

Изволением Божиим, избранием Святейшего Патриарха и Священного Синода я, недостойный, призываюсь

ныне к высокому служению Церкви Божией в сане епископа.

В смущении и трепете предстою я сейчас перед вами. Ибо мне ведомо, как некогда дивные мужи трепетали, видя славу Божию; я знаю, что от этого высокого служения старались уклониться такие великие нравственные светила, каким был святитель Иоанн

Сознаюсь, что я не в полной мере осознаю сейчас все те труды и подвиги, которые встретятся мне в моем новом ответственном архиерейском служении, которые, надо думать, со всей ясностью прозревала тогда мудрость филаретова, однако сердце мое чувствует, что служение это выше сил моих.

И поэтому, естественно, взор мой



**Преосвященный СИМОН,
епископ Рязанский и Касимовский**

Златоуст или святитель Григорий Богослов, а наш великий подвижник и печальник Русской земли — Преподобный Сергей просил святителя Алексия и не говорить ему о сане епископа, в котором тот желал видеть своего друга. Мне известны и слова Московского митрополита Филарета, сказавшего: «Епископство для меня не честь, а подвиг».

устремляется сейчас к Пастыреначальнику нашему Иисусу Христу. Ему, Архиерею Великому, я всецело себяверяю, ибо с детских лет познал, что «помощь моя от Господа, сотворшаго небо и землю» (Пс. 120, 2).

Я всегда чувствовал на себе водительство Божие, и всё, что бы со мной ни случилось, навек принимать как от руки Божией, и знаю и свидетельст-



Бухарест, 27 октября 1972 года. Патриаршее благословение с крыльца здания Румынской Патриархии. В центре — Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Патриарх Румынский Юстиниан



Русский монастырь святого великомученика Пантелеимона на Святой Горе Афон. Святейший Патриарх Пимен с братией монастыря и своими спутниками 25 октября 1972 г.



Святейший Патриарх Пимен с участниками заседаний Богословской комиссии ХМК
у здания Московской Патриархии 13 сентября 1972 года



26 октября 1972 года Председатель Совета Министров Италии Джулио Андреотти, находившийся в СССР с официальным визитом, посетил Троице-Сергиеву Лавру и Московскую духовную академию. В центре: архиепископ Дмитровский Филарет, ректор Московской духовной академии, Джулио Андреотти с супругой, проф.-прот. А. Остапов (к с. 6)

вую, что Он, Милосердный, никогда не оставлял меня Своей милостью, и радости и скорби обращая к пользе моей.

Верю, что и к служению епископскому призывает меня воля Господня, а потому и дерзаю я приклонить главу свою под святые руки ваши и принять благодать архиерейства.

Приклоняю главу, веря, что так повелел Господь.

Правда, приклоняю не с тем дерзновением, которое приличествует святым, а с крайним смирением и покорностью, которые приличествуют мне, грешному человеку, не знающему за собой ничего доброго, лишь исповедующему немощь свою.

Утешаю себя надеждой на всегдашний покров Царицы Небесной и молитвенное предстательство Преподобного и Богоносного отца нашего Сергия, в обители которого я сподобился вступить в «число инокующих». Прибегаю к молитвенному предстательству святых земли Рязанской, наипаче к святому Василию, ее первосвятителю, чтобы помогли управить мне Богом данную рязанскую паству.

Мысленно обращаюсь сейчас и к ангелу Русской Православной Церкви, к Его Святейшеству Святейшему Патриарху Пимену, святительские руки которого дважды возлагались на мою главу, да не оставит он меня и впредь своими мудрыми наставлениями и советами.

Молю и вас, богомудрые архипастыри, вознесите свои святые молитвы о мне, грешном, ко Господу нашему Иисусу Христу, дабы помощью и заступлением Царицы Небесной, ходатайством Преподобного Сергия и святителя Василия Рязанского Он, Пастыреначальник, укрепил мои слабые силы на подвиг высокого служения Его Святой Церкви и нашему возлюбленному Отечеству.

По вашим молитвам приложит Он к моим силам Свою всесовершенную силу и уврачует Своей благодатью немощь мою. Да буду и я пастырем по сердцу Божию, назирая за стадом Божиим не принужденно, но охотно, подавая пример наследию Божию, по апостолу, верою, житием и любовью (1 Тим. 4, 12)».

* * *

14 октября 1972 года, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, за Божественной литургией в Покровском храме Московской духовной академии те же иерархи, которые участвовали в наречении, совершили хиротонию архимандрита Симона во епископа.

По окончании литургии митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, вручая архиерейский жезл епископу Рязанскому и Касимовскому Симону, произнес речь:

«Преосвященный епископ Симон, возлюбленный о Господе собрат и сослужитель наш!

Промыслом Божиим, избранием Святейшего Патриарха и Священного Синода, чрез возложение святительских рук ты получил ныне благодать архиерейства и приобщился к сонму святителей Церкви Русской.

Прими от нас, совершителей великого таинства епископской хиротонии, наше братское сердечное поздравление с получением благодати архиерейства!

Теперь ты, возлюбленный собрат наш, ожидаешь от нас братского наставления в путь твоего предстоящего архипастырского делания.

Церковь Христова надеется в твоём лице видеть архипастыря, который будет «образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте» (1 Тим. 4, 12).

С юных лет ты возлюбил Господа и последовал за Ним. В Лавре Преподобного и Богоносного отца нашего Сергия ты приобщился к лику иночествующих и в этом вертограде духовного просвещения, в храме которого совершилась ныне твоя хиротония, был усердным наставником, воспитателем будущих пастырей Церкви Христовой, заботился об их духовном и нравственном возрастании в духе преданности Святой Православной Церкви и нашей дорогой Отчизне.

Опыт воспитателя и наставника, приобретенный тобой в стенах духовных школ, поможет тебе пасти вручаемые твоему архипастырскому окормлению клир и паству древней Рязанской епархии.

Кто наставит тебя в этом ответст-

венном и высоком служении, как не великий апостол языков Павел, пастырские послания которого к Тимофею и Титу ты многократно изъяснял своим бывшим питомцам? Блюди же духовное богатство апостольского и святоотеческого предания, поступай так, «как должно поступать в доме Божием, который есть Церковь Бога Живаго, столп и утверждение истины» (1 Тим. 3, 15). «Внимайте убо себе и всему стаду,—учит апостол Павел,—в нем же вас Дух Святыи постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровию Своею» (Деян. 20, 28).

Велики обязанности и ответственность архипастыря Церкви Христовой. Господь требует от нас, архипастырей и пастырей, прежде всего любви к своей пастве. Добрый пастырь, по слову Спасителя, должен душу свою полагать за овцы своя. Но не только любовью, а иногда и строгостью должен руководствоваться архипастырь, ибо на нас лежит обязанность следить за тем, чтобы пастыри творили дело Божие с ревностью и благоговением; чтобы они своим поведением не оскорбляли святость своего служения

и чувства благочестивого народа, желающего видеть в пастыре образец благочестия.

Знаю, возлюбленный собрат наш, что тебя устрашает высота и ответственность архипастырского служения, как исповедал ты вчера в своем слове при наречении. Этот священный трепет объемлет каждого новопоставляемого епископа. Недаром многие богопросвещенные мужи уклонялись от посвящения в епископский сан, сознавая высоту этого сана и великую ответственность пред Богом. Если же ты со свойственным тебе монашеским послушанием принял волю церковного священноначалия, то не иначе, как в надежде на всеукрепляющую силу благодати Божией, «немогущее врачующей и оскудевающее восполняющей».

Итак, Преосвященный епископ Симон, теперь, когда стоишь ты пред нами облаченный в святительские одежды—эти знамения нашего архипастырского служения, помни, что за их внешней красотой скрываются многие труды и подвиги, которые предстоят тебе в попечении о пастырях и пастве епархии,веряемой твоему духовному окормлению.



Архимандрит Симон читает архиерейское исповедание веры перед Божественной литургией
14 октября 1972 года



В Актовом зале МДА после богослужения 14 октября 1972 года. Справа налево: епископ Рязанский и Касимовский Симон, епископ Саратовский и Волгоградский Пимен, архиепископ Дмитровский Филарет, митрополит Таллинский и Эстонский Алексей, архиепископ Краснодарский и Кубанский Алексей, епископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей, епископ Виленский и Литовский Анатолий

Назира́й за ними, по апостолу, не принужденно, но охотно... «не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду» (1 Пет. 5, 3). Воспитывай врученный тебе клир и паству рязанскую в духе любви к Святой Церкви Христовой и к родному Отечеству и призывай их быть созидателями мира на земле.

При прохождении трудного и ответственного епископского служения, как того требуют святость и высота святительского сана, возложи все свое упование на помощь Пастыреначальника Господа нашего Иисуса Христа и заступничество Пресвятой Богородицы, праздник Покрова Которой мы сегодня торжественно прославляли.

Молитвы и благословение Преподобного Сергия Радонежского, в Лавре которого ты дал обеты иноческого жития, и молитвы святителя Василия Рязанского да сопутствуют тебе в архипастырском служении и трудах!

Святейший Патриарх Московский и

всая Руси Пимен, совершающий папомническое путешествие и посещение Глав и Предстоятелей Православных Автокефальных Церквей, поручил нам совершить твою епископскую хиротонию, поздравить тебя в этот знаменательный и святой день твоей жизни и передать, что он, Предстоятель нашей Церкви, призывает благословение Божие на предстоящий тебе путь архирейского служения.

В знак твоей архипастырской власти прими сей жезл и с любовью преподай свое первое архипастырское благословение здесь присутствующим православным людям, благоговейно и усердно молившимся о тебе во время твоей хиротонии».

* * *

Епископ Рязанский и Касимовский **Симон** (в миру Сергей Михайлович Новиков) родился 5 февраля 1928 года в дер. Жолнино Даниловского

района Ярославской области в семье крестьян. В 1943 году окончил среднюю школу, затем работал на одном из предприятий г. Ярославля. В 1951 году поступил в Московскую духовную семинарию и по окончании ее в 1955 году — в Московскую духовную академию, которую закончил в 1959 году по первому разряду, со степенью кандидата богословия за сочинение по кафедре Священного Писания Ветхого Завета на тему «Митрополит Московский Филарет как истолкователь Священного Писания Ветхого Завета».

17 декабря 1958 года поступил в число братии Свято-Троице-Сергиевой Лавры. 28 декабря того же года наместником Лавры архимандритом Пименом (Хмелевским; ныне епископ Саратовский и Волгоградский) постри-

жен в монашество с именем Симон, в честь преподобного Симона Радонежского, ученика Преподобного Сергия. В 1959 году епископом Дмитровским Пименом (ныне Святейший Патриарх Московский и всея Руси) в Воскресенском храме в Сокольниках в Москве 18 января рукоположен во иеродиакона, а 12 апреля — во иеромонаха. В 1964—1965 годах — настоятель Преображенского храма Троицкого патриаршего подворья, что в с. Лукино под Москвой. С 1959 года был преподавателем Московской духовной семинарии, а затем — академии. В 1964 году утвержден в должности доцента по кафедре византологии.

С 1965 по 1972 год был инспектором Московских духовных академий и семинарий.

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНИЯ архимандрита ДАМАСКИНА (Бодрого) во епископа Тамбовского и Мичуринского

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 11 октября 1972 года игумену Дамаскину (Бодрому), настоятелю храма во имя Святой Троицы в г. Всеволодске Ленинградской епархии, по возведении в сан архимандрита определено быть епископом Тамбовским и Мичуринским.

16 октября 1972 года в Крестовом храме в Патриархии член Священного Синода митрополит Таллинский и Эстонский Алексей возвел игумена Дамаскина (Бодрого) в сан архимандрита.

Наречение архимандрита Дамаскина во епископа Тамбовского и Мичуринского совершили днем 17 октября 1972 года в Белом зале в Московской Патриархии митрополит Таллинский и Эстонский Алексей, архиепископ Вологодский и Великоустюжский Михаил, архиепископ Краснодарский и Кубанский Алексей, архиепископ Дмитровский Филарет, епископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей, епископ Зарайский Хризостом, епископ Вилен-

ский и Литовский Анатолий, епископ Рязанский и Касимовский Симон.

При наречении во епископа архимандрит Дамаскин произнес речь:

«Ваше Высокопреосвященство, боголюбивые архипастыри!

Промысл Божий привел меня к вашим святительским стопам. Глубокое волнение и страх испытываю я, узнав о предстоящем посвящении меня во епископа. Оглянувшись на прожитую жизнь, я вижу свои недостатки и слабости, а взирая на предстоящий путь и великое служение епископа, испытываю волнение и трепет.

Из истории христианства видно, что многие великие святители страшились епископского служения, ссылаясь на свое недостойнство, греховность, в то время когда в действительности жизнь святых мужей была образцом христианского совершенства.

И только покорность воле Божией, «благой и совершенной» (Рим. 12, 2), и надежда на возрождающую и укрепляющую силу благодати Духа Святого дают мне смелость решиться на столь великое и трудное служение.

Сын Божий соделался Сыном Человеческим, чтобы нам стать сынами Божиими,— вот цель Божественного нисхождения, вот смысл нашего спасения и всей жизни во Христе. Господь Своим уничижением, рождением на земле, безгрешной жизнью, крестными стра-

носса, воспринимая всю полноту Божественной благодати, становясь епископом Церкви, человек облачается в несравненное достоинство святительского сана. «Всякого, кого посылает Домовладыка для управления Своим домом,— говорит нам святой отец,—



**Преосвященный ДАМАСКИН,
епископ Тамбовский и Мичуринский**

даниями и, наконец, воскресением даровал людям возможность спасения. Но чтобы совершилось в каждом из нас это спасение, требуется личный подвиг, требуются большие усилия всей духовно-физической природы, ибо спастись — это значит уподобиться Богу и соединиться с Ним, значит стяжать в сердце своем Его Царство.

По словам святителя Игнатия Бого-

...должно принимать так же, как Самого Пославшего. Поэтому ясно, что и на епископа должно смотреть, как на Самого Господа» (Послание к ефессянам. «Писания мужей апостольских». СПб., изд. 2, 1895, с. 272).

Епископ, как предстоятель своей общины, являет собой образ Невидимого Главы и Первосвященника Церкви — Христа Иисуса. Епископ объединяет в

себе народ Божий, а потому вместе с высоким саном и обширными правами воспримлет особую, ни с чем не сравнимую ответственность, ибо предстоятельство в Церкви есть подвиг, превышающий, по словам святого Иоанна Златоуста, подвиг отшельничества, и в то же время — проявление наивысшего доказательства любви ко Христу («Слово о священстве второе». Творения, т. I. СПб., 1895, сс. 405, 463—464).

Видя всю важность предстоящего мне епископского служения, я надеюсь не на свои немощные силы, а на силу Божию, которая «в немощи совершается» (2 Кор. 12, 9) и благодатно немощное врачует и оскудевающее восполняет.

Сознаю свое недостойнство, но смиренно повинуюсь воле Божией.

Благодарю Святейшего Патриарха Пимена и Священный Синод за оказанное доверие и прошу вас, святители Божии, помолиться Пастыреначальнику Христу Богу о моем недостойнстве, чтобы благодать Божия восполнила мои недостатки и укрепила мои немощные силы. Аминь».

* * *

18 октября 1972 года, в день памяти святителей Московских Петра, Алексия, Ионы, Филиппа и Ермогена, всея России чудотворцев, за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе в Москве те же иерархи, которые участвовали в наречении, совершили хиротонию архимандрита Дамаскина во епископа.

По окончании литургии митрополит Таллинский и Эстонский Алексей, вручая архиерейский жезл епископу Тамбовскому и Мичуринскому Дамаскину, произнес речь:

«Преосвященный епископ Дамаскин, возлюбленный собрат и сослужитель наш!

По благословению Его Святейшества Святейшего Патриарха Пимена, через возложение рук епископов совершилась ныне в этом величественном патриаршем соборе в день памяти святителей Московских твоя архиерейская хиротония.

Недолго продолжалось твое служение Церкви Христовой как приходского пастыря. Определением Святейшего

Патриарха и Священного Синода ты призван к более ответственному служению в сане епископа на Тамбовской кафедре.

Следуя традиции, выслушай от нас, совершителей твоей хиротонии, некоторые наставления к предстоящему тебе епископскому служению.

Каким должен быть архипастырь, скажу не от себя, а от примеров святительского служения, подаваемых нам твоими предшественниками. Вот святитель Питирим, занимавший Тамбовскую кафедру в XVII веке. Он много трудился по устройению своей, тогда еще мало устроенной епархии, трудился, не ослабляя иноческих подвигов воздержания и молитвы. Именно подвижническая жизнь служила основанием его ревности о спасении вверенной ему паствы, которую он неустанно учил и наставлял, оказывая каждому истинно христианскую любовь. За это святитель Питирим был почитаем при жизни и впоследствии причтен к лику угодников Божиих и, верим, будет твоим молитвенником и небесным предстателем в твоём архиерейском служении. Другой твой предшественник по Тамбовской кафедре — епископ Феофан Затворник. В час наречения он дал Богу и Церкви обет «принадлежать тамбовской пастве заботою, трудами и даже всею жизнью», что в полной мере и выполнил на деле. Он хотя и недолго управлял Тамбовской епархией, но подлинно всего себя посвятил на служение благу своей паствы, был для нее попечительным начальником и ревностным учителем, истинным святителем и заботливым отцом, был ангелом своей Церкви, не щадил сил своих и здоровья и, как истинный архиерей Божий, был готов положить душу свою за овцы своя...

Этих двух примеров из жизни и архипастырской деятельности твоих предшественников достаточно, чтобы тебе, возлюбленный собрат, возыметь желание следовать им в меру твоих сил. У них, твоих великих предшественников по кафедре, нужно учиться искусству духовного руководства и управления паствой; их опытом приходим мы к убеждению в том, что «Бог определяет ценность наших дел не их широтой и великостью, а внутренним



18 октября 1972 года за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе в Москве. Митрополит Таллинский и Эстонский Алексей вручает митру епископу Тамбовскому и Мичуринскому Дамаскину

расположением к деланию их по воле Божией». А воля Божия нам известна: хранить переданное нам апостолами учение веры и соблюдать церковные установления и правила с целью устроения человеческих душ в жилище Богу.

Апостол Павел в послании к ученику своему Титу пишет: Подобаает, говорит он, епископу держаться «истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен... наставлять в здравом учении» (Тит. 1). И средство к приобретению такой силы указывает: «Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек» (2 Тим. 3, 16—17). Ты же «пребывай в том, чему научен, и что тебе вверено, зная, кем ты научен» (2 Тим. 3, 14).

В круг твоих архипастырских обязанностей входит воспитание членов клира и паствы, вручаемых твоему окормлению, в истинах святой православной веры, в духе любви и преданности нашей великой Родине и ее народу. Воспитывай, наставляй, учи своих пасомых быть созидателями мира

на земле, как сегодня ты в своем исповедании обещался «врученную паству, по обычаю святых апостол, посещати и назирати, како пребывают вернии в вере и во исправлении дел благих».

В слове при наречении ты, сознавая свои немощи, высказал перед нами смущение и даже страх пред высотой и ответственностью архиерейского служения, но не смущайся, Преосвященный собрат наш! Ведь ты имеешь уже монашеский и пастырский опыт и богословскую подготовку, а теперь получил Божественную благодать, которая «немощное врачует и оскудевающее восполняет». Она будет пребывать с тобою, руководить тобою, действовать через тебя, через твоё слово, оживлять и просвещать твой дух, врачевать, избирать и поставлять священников, диаконов и других членов клира для церковного служения.

Но этот великий дар благодати Божией не проявляется в нас без нашей воли к тому или иному действию, без соответствующего к нему расположения. Поэтому и написал апостол Павел своему ученику Тимофею: «Не неради о пребывающем в тебе да-

ровании, которое дано тебе по пророчеству с возложением рук священства. О сем заботься, в сем пребывай, дабы успех твой был для всех очевиден» (1 Тим. 4, 14—15). Этот великий дар необходимо возгревать молитвой, чтением Священного Писания и святоотеческих творений, делами любви, и ты достигнешь успеха в своих архипастырских трудах. По совету святителя Иоанна Златоуста, «после получения благодати Божией полагай надежду на спасение ни в чем другом, как в том, чтобы не делать ничего не достойного этого дара и Дарователя — Бога».

Храни же, Преосвященный собрат и сослужитель, веру в силу благодати Божией, нисшедшей на тебя в таинстве архиерейской хиротонии, и помни, что ты стал епископом в день празднования памяти великих святителей Русской Православной Церкви — Петра, Алексия, Ионы, Филиппа и Ермогена, молитвами и подвигами которых она укреплялась. Их молитвенное предстательство, верим, и ныне пребывает над нашей Святой Церковью и нашим дорогим Отечеством.

Итак, возлюбленный Преосвященный собрат наш, вступай с миром на ukazанный тебе Промыслом Божиим путь архипастырского служения без смущения и страха, с глубокой верой во всеспасительную помощь Божию!

От лица совершителей твоей архиерейской хиротонии с братской любовью приветствуем тебя, возлюбленного собрата нашего, с принятием благодати архиерейства и молим Господа, чтобы благодать Святого Духа, дарованная тебе в таинстве архиерейской хиротонии, постоянно сопутствовала тебе в твоём высоком и ответственном архипастырском служении.

А теперь прими вручаемый тебе архиерейский жезл, который да будет для паствы твоей знаком отеческого о ней попечения, и от данной тебе благодати призови благословение Божие на всех, кто усердно молился за тебя во время твоей хиротонии и ныне ожидает твоего первого святительского благословения».

* * *

Епископ Тамбовский и Мичуринский
Дамаскин (в миру Алексей Иванович



18 октября 1972 года после богослужения в Богоявленском патриаршем соборе. Справа налево: епископ Тамбовский и Мичуринский Дамаскин, епископ Виленский и Литовский Анатолий, епископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей, архиепископ Краснодарский и Кубанский Алексей, митрополит Таллинский и Эстонский Алексей, архиепископ Вологодский и Великоустюжский Михаил, архиепископ Дмитровский Филарет, епископ Зарайский Хризостом, епископ Рязанский и Касимовский Симон

Бодрый) родился 20 апреля 1937 года в дер. Белины Невельского района Великолукской области в семье крестьян. По окончании средней школы работал на заводе в Ленинграде токарем. В 1966 году по окончании Ленинградской духовной семинарии поступил в Ленинградскую духовную академию и окончил ее в 1970 году со степенью кандидата богословия за сочинение на тему «Учение Иоанна Богослова о Логосе в связи с учением Филона Александрийского о том же предмете». Митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом 13 декабря 1968 года в храме Ленинградской духовной академии был пострижен в

монашество с именем Дамаскин, в честь преподобного Иоанна Дамаскина, 17 декабря, в день памяти преподобного Иоанна Дамаскина, рукоположен во иеродиакона. 29 марта 1970 года митрополитом Никодимом хиротонисан во иеромонаха. По окончании академии был награжден наперсным крестом. Служил настоятелем с октября 1970 года в храме в честь Воздвижения Креста Господня в с. Ополье Кингисеппского района Ленинградской епархии, с апреля 1971 года — настоятелем храма во имя Святой Троицы в г. Всеволожске Ленинградской епархии. В 1972 году к празднику Святой Пасхи возведен в сан игумена.

Сергиев день «у Троицы»

8 октября (н. ст.) — день блаженного упокоения Преподобного аввы Сергия, игумена Радонежского и всея России чудотворца, — ежегодный праздник нашей Церкви, всякий раз по-своему и как бы вновь согревающий сердце православного христианина. По обычаю на праздник Преподобного Сергия съехались паломники — клирики и миряне из разных епархий.

В 1972 году в лаврских торжествах приняли участие Святейший Патриарх Пимен, митрополиты Ленинградский и Новгородский Никодим, Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, Крутицкий и Коломенский Серафим, Таллинский и Эстонский Алексий, Тульский и Белёвский Ювеналий; архиепископы Кировский и Слободской Мстислав, Калужский и Боровский Донат, Краснодарский и Кубанский Алексий, Оренбургский и Бузулукский Леонтий, Горьковский и Арзамасский Флавиан, Ивановский и Кинешемский Феодосий, Харьковский и Богодуховский Никодим, Минский и Белорусский Антоний, Дмитровский Филарет; епископы Саратовский и Волгоградский Пимен, Пензенский и Саранский Мелхиседек, Калининский и Кашинский Гермоген, Полтавский и Кременчугский Феодосий, Ташкентский и Среднеазиатский Платон, Зарайский Хризостом и епископ Феодосий (Ковернинский). В Лавру прибыли также архимандрит Хризостом Пападопулос, настоятель Александрийского подворья в Одессе, архимандрит Макарий Тайяр, настоятель Антиохийского подворья в Москве, иеромонах Моисей Пико, клирик Благодиния венгерских православных приходов в Венгрии.

Его Святейшество прибыл в Лавру еще 6 октября, в пятницу, и в тот же день и в субботу утром присутствовал на лекциях в академии и на уроках в семинарии.

Праздник начался уже накануне, в субботу, когда после холодного тумана и осеннего сумрака предыдущих дней открылось небо и дохнуло голубиной.

В 3 часа пополудни большой лаврский коло-

кол возвестил о начале праздничных богослужений.

Вокруг Троицкого собора и на подступах к нему — плотная масса верующих. Дому святого Сергия, увы, не вместить разом всех паломников и желающих присутствовать на богослужении, однако на лицах не видать огорчения, выражение их такое, будто акафист будет слышен и тут, и отсюда можно будет увидеть нашего Патриарха, праздник будет везде, во всех уголках Лавры.

Малую вечерню с акафистом Преподобному Сергию и всенощное бдение в Троицком соборе служил Святейший Патриарх Пимен, священноархимандрит Троице-Сергиевой Лавры.

Святейший Патриарх Пимен читал акафист вместе с иерархами, лаврским, академическим и приезжим духовенством. За богослужением молились Святейший Папа и Патриарх древней Коптской Церкви Шенуда III и сопровождавшие его лица. (По окончании акафиста они отдельно пропели Преподобному Сергию свои молитвы.)

Возглашения следуют одно за другим, такие привычные и знакомые, и неоскудеваемо звучащие вновь... Сегодня 580-я годовщина со дня блаженной кончины святого игумена. Седьмой век люди притекают к нему, седьмой век молится Преподобный Сергий за людей своих. В тяжелейшую минуту лихолетья земли Русской был послан ей сей светильник. Память святого Сергия не померкла, а стала еще светлее, еще лучезарнее. Таков удел святости: святой не уходит из жизни.

После акафиста никто и не думает расколоться, ведь предостит всенощная...

Так же как и перед началом повечерия, Его Святейшество радостно приветствует паломники, заполнившие лаврскую площадь. Патриарх идет по живому людскому коридору, благословляя верующий народ, и, встреченный служащим духовенством, направляется в Никоновский придел, где и молится до полиелей. Полиелей Святейший Патриарх Пимен совер-



Святейший Патриарх Пимен за Божественной литургией в Успенском соборе Лавры 8 октября 1972 года

шает с епископом Полтавским и Кременчугским Феодосием в сослужении многочисленных клириков.

Лаврское утро начинается очень рано. В праздничные дни уже в пять и в семь часов совершаются ранние литургии за которыми во множестве причащаются паломники, а в десять — сверкающие облачением архиереи и духовенство из алтарей лаврских соборов и храмов направляются к Патриаршим покоям встречать Святейшего Патриарха Пимена. Оттуда «со славой» при красном звоне все направляются в соборы и храмы Лавры на праздничную литургию.

Его Святейшество служил Божественную литургию в Успенском соборе с иерархами в сослужении многих клириков. Святейший Патриарх Пимен совершил хиротонию Андрея Поликопы, студента III курса МДА, во диакона. За литургией молился Святейший Папа и Патриарх Коптский Шенуда III. На запричастном стихе проповедь о Церкви Христовой и значении подвигов Преподобного аввы Сергия сказал профессор МДА игумен Марк (Лозинский) (проповедь см. на с. 34. — *Ред.*).

После литургии Святейший Патриарх Пимен обратился с словом к Святейшему Папе и Патриарху Шенуде III и преподнес ему в дар богослужебные сосуды. Сопровождавшим Коптского Патриарха лицам были поднесены просфоры. Святейший Папа и Патриарх Шенуда произнес ответное слово.

По окончании праздничной литургии на лавр-

ской площади, по обычаю, был совершен соборно торжественный молебен Преподобному Сергию перед его образом, специально сюда принесенным. Молебен совершали Святейший Патриарх Пимен, все служащие иерархи и клирики. Евангелие на молебне читал митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, молитву Преподобному — митрополит Киевский и Галицкий Филарет. После уставного многолетия Его Святейшество с иерархами и клириками направился с торжественной процессией в Троицкий собор. Здесь Патриарх приложился к раке Преподобного и «со славой» был препровожден в Патриаршие покои. Затем Его Святейшество в мантии и куколе с балкона Патриарших покоев преподал благословение верующим, заполнившим лаврскую площадь. Но долго еще не расходился народ, долго еще длился праздник в стенах святой обители, согревая сердца паломников...

В тот же день в Патриарших покоях Святейший Патриарх Пимен дал обед для гостей — иерархов и клириков, участников праздника. На обеде был Святейший Папа и Патриарх Коптский Шенуда III с сопровождавшими его лицами. Среди почетных гостей находились председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедов и заместитель председателя П. В. Макарец. Святейший Патриарх Пимен и Святейший Папа и Патриарх Коптский Шенуда обменялись речами.

Ю. ШИЛОВ

Пребывание в нашей стране епископа Антония Шедрауи

С 22 июня по 6 июля 1972 года в нашей стране в качестве гостей Московского Патриархата находилась группа православных арабов из Мексики во главе с епископом Антонием Шедрауи.

Преосвященный Антоний является викарием Блаженнейшего Патриарха Антиохийского с титулом «епископ Кесарийский и экзарх Мексики, Венесуэлы, Центральной Америки и Карибских островов».

Епископ Антоний Шедрауи родился в Ливане. Окончил духовную семинарию и в 1955 году — Богословский факультет Афинского университета. Прекрасно владеет, кроме арабского, греческим, испанским и французским языками. Шесть лет Владыка Антоний окормляет православных арабов, проживающих в Центральной и Южной Америке.

В состав группы входили Эдуардо Абумрад Хаджар, вице-президент епархиального совета, Фуад Мукаддам Саламан, секретарь епископа Антония, и Элиас Гасан Закариас, юрист, президент движения православной молодежи Мексики.

В Шереметьевском аэропорту гостей встречали епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, протоиерей Димитрий Нецветаев, настоятель Успенского кафедрального собора в г. Владимире, и другие сотрудники ОВЦС.

На следующий день гости нанесли визит в Отдел внешних церковных сношений, где были приняты председателем Отдела митрополитом Тульским и Белевским Ювением. В братской беседе принимал участие епископ Зарайский Хризостом.

В тот же день вечером гости осмотрели сокровища Государственной Третьяковской галереи.

В субботу 24 июня гости молились за Божественной литургией в Успенском соборе Троице-Сергиевой Лавры, поклонились мощам Преподобного Сергия Радонежского, побывали на могиле Святейшего Патриарха Алексия, ознакомились с экспонатами Церковноархеологического кабинета Московской духовной академии, посетили музей Святейшего Патриарха Алексия. За обедом в Московской духовной академии гостей тепло приветствовал секретарь Совета МДА профессор-протоиерей Алексей Остапов. Гости интересовались постановкой образования в духовных школах в нашей стране и положением Церкви в нашем государстве. Вечером Преосвященный Антоний совершил в сослужении братии обители всенощное бдение в Успенском соборе Лавры и обратился с словом приветствия к молящимся: «Я прибыл сюда, — сказал Владыка, — за многие тысячи километров не для того, чтобы учить вас, а поучиться у вас величайшей вере, благочестию, приверженности Церкви Христовой, любви ко Господу».

В Неделю 4-ю по Пятидесятнице, 25 июня, епископ Антоний Шедрауи с епископом Зарайским Хризостомом совершил Божественную литургию в Богоявленском патриаршем соборе. После богослужения, отвечая на приветствие Преосвященного Хризостома, епископ Антоний заявил от имени паломников, что посещение Советского Союза навсегда останется в их памяти, и где бы они ни находились, они всегда будут рассказывать братьям по вере о том, что здесь слышали и видели, о том, что Русская Православная Церковь живет полнокровной жизнью.

26 и 27 июня гости находились в Киеве. Они побывали на Владимирской горке, у памятника Славы героям, погибшим за освобождение нашего Отечества от фашистов. С задушевностью, с материнским вниманием принимала у себя гостей игуменья Покровского женского монастыря в Киеве матушка Рафаила. 27 июня, во вторник, гости молились во Владимирском кафедральном соборе за академиком святой великомученице Варваре, который совершается с большой торжественностью всем причтом собора при стечении множества молящихся. «Я благодарю Бога, — сказал Владыка Антоний, обращаясь после богослужения к духовенству и прихожанам, — что Он, Всеблагий, удостоил нас посетить эти святые места, откуда воссиял свет Христовой веры для всей земли Русской и доныне сияет для всего Православия».

В Киевской Экзархии епископом Черниговским и Нежинским Владимиром от имени митрополита Филарета, Экзарха Украины, в честь епископа Антония Шедрауи был устроен прием. В речах епископа Антония и епископа Владимира звучала тема братства и взаимопонимания народов Советского Союза и арабского народа.

В Киеве гости смотрели балет «Ромео и Джульетта», совершили прогулку по Днепру на теплоходе.

28 июня епископ Антоний Шедрауи и сопровождавшие его лица прибыли в Харьков. С особой теплотой принимал гостей архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим, и. о. Патриаршего Экзарха Центральной и Южной Америки. Двух иерархов связывает общность интересов их идентичных должностей и сближает знание испанского языка. Владыка Антоний посетил многие храмы в Харькове, в которых его встречали с хлебом-солью, молился за академиком святителю Афанасию Сидящему, Лубенскому чудотворцу, перед его мощами в Благовещенском кафедральном соборе в Харькове.

Интересной была поездка на Харьковское водохранилище в с. Рубежное.

Епископ Антоний заметил, что пребывание в Харькове пролетело как одна минута. С благодарностью покидал он харьковскую землю, пригласив, со своей стороны, архиепископа Никодима посетить Мексику.

В субботу 1 июля гости были в Москве, осмотрели Московский Кремль, его соборы и Оружейную палату.

Вечером того же дня епископ Антоний с епископом Хризостомом совершил всенощное бдение в Свято-Троицком (Пименовском) храме, а на следующий день, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице, — Божественную литургию в храме во имя Архистратига Гавриила в Антиохийском подворье. Владыка Антоний и настоятель подворья архимандрит Макарий Тайяр обменялись приветствиями. Епископ Антоний говорил о традиционных братских связях Антиохийского и Московского Патриархатов. «Народ арабский, — заключил свою речь епископ Антоний, — в нынешние годы испытаний для него чувствует постоянную моральную и материальную поддержку со стороны Советского Союза. И нет такой силы на земле, которая могла бы разрушить этот братский союз». После богослужения архимандрит Макарий Тайяр дал в честь гостей обед, на котором присутствовал епископ Зарайский Хризостом.

4 июля гости совершили поездку в древние русские города Владимир и Суздаль.

5 июля гостей тепло приветствовал за

завтраком в своей московской резиденции митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений. Затем гости нанесли прощальный визит в Отдел внешних церковных сношений митрополиту Ювеналию, который вечером устроил в честь епископа Антония прием в ресторане «Прага». На приеме присутствовали ответственные сотрудники Отдела.

В речах епископа Антония и церковных деятелей Московского Патриархата подчеркивались идеи дружбы и взаимопонимания между арабским и советским народами и братской любви во Христе Антиохийского и Московского Патриархатов.

На следующий день гости покинули нашу страну.

Визит епископа Кесарийского Антония и его спутников в нашу страну, мы верим, послужит укреплению братских отношений Антиохийской и Русской Православных Церквей и явится еще одним вкладом в дело сближения советского и арабского народов.

Протоиерей Димитрий НЕЦВЕТАЕВ



Паломники из Мексики на приеме у митрополита Тульского и Белевского Ювеналия. Справа от митрополита Ювеналия — епископ Антоний Шедрауи и архимандрит Макарий Тайяр, слева — епископ Зарайский Хризостом

Архиепископ Чебоксарский и Чувашский НИКОЛАЙ

22 сентября 1972 года после продолжительной болезни, на 80-м году жизни, мирно почил о Господе архиепископ Чебоксарский и Чувашский Николай (в миру Николай Андреевич Феодосьев).

Родился он в с. Зайцево-Никитовка, ныне Донецкой области, в семье священника.

переселенцев, с ними был православный священник — грек отец Иосия Феодосис, от которого в шестом поколении потомственных священников происходил Преосвященный архиепископ Николай с обрусевшей фамилией Феодосьев. В Екатеринославской губернии в основном и проходило служение священников Иосии, затем Мои-



Прежде чем отмечать основные биографические данные почившего архиепископа Николая, хотелось бы вспомнить об одной весьма интересной детали из его родословной.

Во второй половине XVIII века по указу Екатерины II началось заселение полупустынных южных районов России выходцами из других государств по их желанию. Тогда же из единоверной Греции прибыла группа

сея, Павла, Александра, Андрея (отец Преосвященного Николая) и, наконец, — Николая Феодосьевых.

После окончания в 1907 году Бахмутского духовного училища Николай Феодосьев поступил в г. Екатеринославе (ныне Днепропетровск) в духовную семинарию, которую успешно окончил в 1913 году. До 1921 года был псаломщиком в приходе в с. Ртутный Рудник Донецкой области; в том

же году был рукоположен во пресвитера. Служил на приходах в Ростовской епархии. В 1935 году овдовел.

В 1943 году, будучи священником Никольского храма в г. Таганроге, отец Николай епископом Иосифом (Черновым; ныне митрополит Алма-Атинский) был пострижен в монашество и возведен в сан архимандрита. С 1956 года был настоятелем полтавского Свято-Макариевского кафедрального собора. 3 апреля 1960 года, по указу Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода, в Сергиевском трапезном храме Троице-Сергиевой Лавры был рукоположен во епископа Чебоксарского и Чувашского. Хиротонию совершали архиепископ Куйбышевский и Сызранский Мануил, архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский Гермоген, епископ Оренбургский и Бузулукский Михаил, епископ Дмитровский Пимен (ныне Святейший Патриарх Московский и всея Руси).

Владыка Николай был удостоен Святейшим Патриархом Алексием награждения орденом святого равноапостольного князя Владимира II степени. В 1970—1971 гг. состоял членом Комиссии Священного Синода по подготовке Поместного Собора Русской Православной Церкви. В сентябре 1971 года Святейшим Патриархом Пименом во внимание к усердному служению Церкви Божией был возведен в сан архиепископа.

Родовая преемственность в священстве наложила глубокий отпечаток на всю пастырскую и архипастырскую деятельность Владыки Николая. Черпая духовный опыт из глубокого кладезя благочестия своих предков, Владыка Николай действительно был, по слову апостола, «образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте» (1 Тим. 4, 12). Кроткое слово Владыки всегда несло мир искавшим у него утешения. Образ его жизни был весьма простым. Его любовь к ближним была безгранична, духом и верою Владыка всегда пламенел к Богу. В своем предсмертном завещании Владыка Николай просил похоронить его на той земле, которая вскормила многих его предков, которая была колыбелью

его детства и местом священнического служения. Весть о его кончине паства встретила с рыданиями и слезами.

Отпевание архиепископа Николая архиерейским чином, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, 25 сентября совершил в чебоксарском Введенском кафедральном соборе епископ Куйбышевский и Сызранский Иоанн в сослужении многих местных священников и диаконов. Перед началом отпевания прочувствованное слово о почившем произнес Преосвященный Иоанн. Надгробное слово сказал также секретарь Чебоксарского епархиального управления протоиерей Николай Демьянович.

Была оглашена телеграмма от Святейшего Патриарха Пимена: *«Вечная память почившему архиепископу Николаю! Совершить отпевание и временное управление Чебоксарской епархией поручено нами Преосвященному Куйбышевскому Иоанну. Прошу передать духовенству, верующим, родственникам покойного наше сердечное соболезнование по поводу кончины Владыки... С благословением Божиим Патриарх Пимен»*. Телеграмму с соболезнованием прислал также митрополит Таллинский и Эстонский Алексей.

До поздней ночи прощалась паства Чувашии со своим архипастырем.

На следующий день, 26 сентября, гроб с телом покойного Владыки был отправлен в Таганрог. Здесь во Всехсвятском кладбищенском храме была совершена заупокойная лития при молитвенном участии множества верующих. По благословению Преосвященного Иоанна протоиерей Н. Демьянович предал земле тело Владыки Николая на новом городском кладбище.

Угас светильник большой веры, не стало среди нас нашего Владыки! По молитвам чебоксарских и таганрогских клириков и верующих и всех знавших Владыку Николая да упокоит Господь душу его в селениях праведных, идеже неть болезнь, ни печаль, но жизнь бесконечная! Мир праху твоему, дорогой Владыко! Вечная память о тебе да сохранится в наших сердцах навсегда!

Протоиерей Николай ДЕМЬЯНОВИЧ

Приветствие Святейшего Патриарха Пимена

Московским духовным академии и семинарии в связи с годовичным актом в день праздника Покрова Пресвятой Богородицы 14 октября 1972 года

Преосвященный Владыко ректор! Преосвященные архипастыри, уважаемые гости, досточтимые наставники! Дорогие питомцы — студенты и воспитанники Московских духовных школ!

Сердечно приветствую вас с праздником академического храма — праздником в честь Пресвятой Богородицы, простирающей Свой спасительный покров над этим вертоградом духовного образования, над вашими трудами, над обителью Преподобного Сергия и над всем Отечеством нашим. Находясь сейчас за его пределами, вспоминаю всех вас с любовью и молюсь словами акафиста: «Радуйся, Радосте наша, покрый нас от всякого зла честным Твоим омофором!»

Сожалея о невозможности быть вместе с вами, я духовно пребываю на вашем церковно-академическом торжестве, мысленно поздравляю всех его участников и желаю всем вам провести этот священный для нас день в светлом расположении духа, подводя итог своих трудов за прошлый учебный год, и в наступившем учебном году с новыми силами продолжать учебные занятия, ученые труды.

Я надеюсь, что начальствующие, учащие и учащиеся наших духовных школ воспринимают свой годовой академический праздник не только как день благодарения за достигнутые успехи, но и как день напоминания о необходимости их постоянного умножения ради того дела, к которому призвал нас Господь.

Это дело в ближайшем смысле есть служение Церкви Христовой, и прежде всего пастырское служение, к достойному прохождению которого готовятся в этих стенах студенты и воспитанники духовных школ. В более же широком значении оно включает в себя преподавание или учительство в духовных учебных заведениях, занятия различными церковно-богословскими науками, участие в экуменическом движении и миротворческой деятельности.

Перед Церковью и ее духовными

школами стоят большие и ответственные задачи. В свете этих задач я хочу призвать начальствующих, наставников и учащихся умножить свои усилия и труды по воспитанию и образованию кандидатов священства, которые должны быть достойными носителями священного сана, людьми высокой нравственности и при достойном общем развитии иметь такую богословскую подготовку, которая позволяла бы им свидетельствовать об истине Православия на разных экуменических встречах, стоять в первых рядах борцов за мир, помогать священному делу умиротворения народов и воспитывать свою паству в духе патриотизма, в беззаветной любви к своему Отечеству.

Обращаясь к учащимся, я хочу сказать: дорогие питомцы, прилежно учитесь, исследуйте писания (Ин. 5, 39) и помните, что нива Христова ожидает вас, как пастырей словесных овец Божиих (Иез. 34, 10). И все православные люди вместе с нами жаждут видеть вас по окончании духовных школ верными служителями Христовыми (1 Кор. 4, 1) и патриотами нашей великой Родины.

Во исполнение наших пожеланий да пребывает благословение Божие над всеми вами, и покров и предстательство Божией Матери да будут всегда над этим рассадником духовного просвещения!

ПИМЕН,

Патриарх Московский и всея Руси

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК И ГОДИЧНЫЙ АКТ

в Московских духовных школах

Праздник Покрова Пресвятой Богородицы 14 (1) октября — храмовой праздник в Московских духовных академии и семинарии. В 1972 году, как обычно, в этот день состоялся торжественный годовичный акт.

Накануне в храме академии в честь Покрова Богородицы академическое духовенство, по обычаю, отслужило панихиду по всем почившим профессорам, преподавателям и воспи-

танникам МДА и МДС, а у памятника усопшим профессорам и преподавателям — заупокойную литию.

Вечером при большом стечении молящихся в академическом храме было совершено всенощное бдение. Литию на всенощной возглавил архимандрит Симон (Новиков).

Слово «лития» значит усиленное моление. И в эту минуту сугубого моления о Церкви и Отечестве, о мире и благоденствии во всем мире воспитанники возносили сугубые молитвы и о своем наставнике и учителе — архимандрите Симоне, постановлении Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода избранном во епископа Рязанского и Касимовского.

Перед полиелеем студент II курса академии Геннадий Востряков произнес проповедь о церковном предании.

Полиелей совершил ректор академии архиепископ Дмитровский Филарет в сослужении архимандрита Симона, инспектора Ленинградской духовной академии протоиерея Владимира Сорокина, профессора ЛДА протоиерея Михаила Сперанского, ректора Одесской духовной семинарии архимандрита Агафангела (Саввина) и академического духовенства.

На всенощном бдении молились архиереи, прибывшие в академию на праздник: митрополит Таллинский и Эстонский Алексей, председатель Учебного комитета при Священном Синоде, архиепископ Краснодарский и Кубанский Алексей, архиепископ Сергей (Голубцов), епископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей, епископ Саратовский и Волгоградский Пимен, епископ Виленский и Литовский Анатолий.

По окончании всенощного бдения в храме академии состоялось наречение, а в самый праздник за Божественной литургией — хиротония архимандрита Симона во епископа Рязанского и Касимовского (подробнее см. стр. 7).

Божественную литургию совершили митрополит Таллинский и Эстонский Алексей и Преосвященные, участвовавшие накануне в наречении архимандрита Симона во епископа, в сослужении академического духовенства и гостей. Перед началом литургии преподаватель игумен Иона (Карпухин) отслужил молебен с малым водоосвящением.

Много архипастырей вышло из стен Московской духовной академии. Но всем учащим и учащимся было дорого, что именно в день храмового праздника академия выпустила на путь апостольского служения своего питомца и труженика, поручив его сугубому покровительству Божией Матери.

В час дня в Актовом зале состоялся годичный акт, который открыл ректор академии архиепископ Филарет.

Иеромонах Александр (Тимофеев), и. о. инспектора МДА, выступил с отчетом о жизни Московских духовных школ за 1971/72 учебный год.

Секретарь Совета МДА профессор-протоиерей Алексей Остапов прочитал актовую речь на тему «Служение Троице-Сергиевой Лавры христианскому единству и миру», посвященную 550-летию со дня обретения святых мощей Преподобного Сергия, игумена Радонежского.

Митрополит Алексей прочитал приветственное слово Святейшего Патриарха Пимена. (Публикуется на с. 23. — *Ред.*)

Затем последовали поздравления от Ленинградских и Одесских духовных школ, после чего состоялся концерт хора учащихся Московских духовных школ под управлением преподавателя пения М. Х. Трофимчука. Концерт в основном состоял из песнопений, посвященных Преподобному Сергию. Хор пел прекрасно. Выразительность исполнения давала возможность осмыслить каждое слово.

Акт закончился пением молитвы «Достойно есть...». Вслед за тем гостям была предложена праздничная трапеза.

* * *

За неделю до академического торжества академию и семинарию посетил Святейший Патриарх Пимен. Он присутствовал на лекциях, беседовал с учащимися и учащимися и преподавал им благословение. Это патриаршее посещение также явилось праздником для Московских духовных школ. Воодушевленные заботой Святейшего, унося в сердце радость о престольном празднике, воспитанники и студенты преисполнились стремления еще более успешно трудиться на ниве Христовой.

И. АШУРКОВ, студент МДА

в Ленинградских духовных школах

День памяти апостола и евангелиста Иоанна Богослова — 9 октября (н. ст.) для Ленинградских духовных академии и семинарии является великим праздником, потому что апостол Иоанн Богослов — небесный покровитель академии и семинарии.

Светлый и радостный, этот день в 1972 году, по обычаю, был отпразднован торжественно, при большом стечении духовенства и молящихся. Накануне ректор епископ Тихвинский Мелитон в сослужении академического духовенства в храме академии во имя апостола Иоанна Богослова совершил панихиду по учившим в учившимся в Ленинградских духовных школах.

В академию прибыли гости: епископ Черниговский и Нежинский Владимир, епископ Пермский и Соликамский Иоасаф, настоятель Александровского подворья в Одессе архимандрит Хризостом Пападопулос, начальник Русской Духовной Миссии в Иерусалиме архимандрит Климент (Толстухин), и. о. представителя Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей архимандрит Кирилл (Гундяев), клирик Патриаршего подворья в Токио архимандрит Ириней (Середний) инспектор МДА архимандрит Симон (Новиков) секретарь Правления ОДС игумен Палладий (Шиман) и другие лица.

Всенощное бдение в академическом храме совершил ректор епископ Мелитон с прибывшими на праздник Преосвященными. Божественную литургию в самый праздник при большом стечении молящихся в молитвенной и торжественной обстановке совершили митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, епископы Владимир, Иоасаф, Мелитон в сослужении большого собора клириков. Перед литургией Владыка Никодим совершил хиротесию во чтеца воспитанников 4-го класса семинарии. За литургией он рукоположил воспитанника 3-го класса Владимира Языкова во диакона. После Евангелия Владыка митрополит сказал слово на тему праздника. В конце литургии проповедовал преподаватель священник Стефан Дымша.

В актовом зале академии состоялся годичный акт, который открыл ректор епископ Мелитон. Он поздравил всех присутствовавших с престольным праздником академии и семинарии.

Инспектор академии и семинарии протоиерей Владимир Сорокин прочитал отчетный доклад о жизни Ленинградских духовных школ за 1971/72 учебный год.

Воспитанникам, завершившим минувший учебный год по первому разряду, Владыка Никодим с благословением каждого из них вручил памятные подарки.

С приветственными словами академии и семинарии выступили архимандрит Симон и игумен Палладий.

С большим вниманием была выслушана актовая речь преподавателя протоиерея Иоанна Кондрашова о бывшем питомце Петербургской духовной академии святителя Николае, архиепископе Японском (Касаткине).

С речью выступил митрополит Никодим. Он рассказал о задачах и целях Христианской Мирной Конференции и приветствовал гостей.

Епископ Владимир сказал слово благодарности академии от имени своих однокурсников — выпускников ЛДА 1962 года.

Были прочитаны приветственные телеграммы в адрес ЛДА и ЛДС.

Затем хор учащих исполнил ряд церковных песнопений и некоторые русские народные песни. Особенно хорошо пропели светлен святому благоверному князю Александру Невскому воспитанники Иван Стецюк, Роман Левицкий, Сергей Торокцев.

Духовные школы в Ленинграде, упоая на помощь Божию и предстательство апостола и евангелиста Иоанна Богослова, надеются на успех предстоящих трудов.

А. РУМЯНЦЕВ, воспитанник ЛДС

Архимандрит ИЕРОНИМ (Зиновьев)

(К назначению наместником Троице-Сергиевой Лавры)



Архимандрит Иероним (в миру Семен Иванович Зиновьев) родился 10 сентября 1934 года в с. Бахмачеево Рязанской области в благочестивой христианской семье. Прислуживал в храме во имя Святой Троицы в своем родном селе, где был настоятелем протоиерей Петр Смирнов, отличавшийся высокой пастырской настроенностью.

С 1950 года по окончании средней школы работал на станкостроительном заводе в г. Рязани. Был иподиаконом у архиепископа Николая (Чуфаровского), оказавшего благотворное влияние на формирование религиозного мировоззрения молодого человека.

В 1953 году Семен Зиновьев был призван в ряды Советской Армии.

В 1961 году окончил Московскую духовную семинарию, а в 1965 году — Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия за курсовое сочинение «Душепопечительная деятельность преподобного Серафима, Саровского чудотворца» и был зачислен слушателем в аспирантуру при МДА.

15 октября 1964 года в Троице-Сергиевой Лавре принял иноческий постриг с именем Иероним. 21 ноября в Сергиевском трапезном храме Лавры епископом Донатом (Щеголевым) рукоположен во иеродиакона.

21 ноября 1965 года митрополитом Ленинградским и Ладожским Никодимом рукоположен во иеромонаха в Никольском кафедральном соборе в Ленинграде. В том же году по благословению Святейшего Патриарха Алексия иеромонах Иероним был направлен на служение в Русскую Духовную Миссию в Иерусалиме. В 1969 году сопровождал епископа Тульского и Белевского Ювеналия в его поездке в Грецию и на Святую Гору Афон.

В 1970 году в Свято-Троицком соборе в Александро-Невской Лавре в Ленинграде митрополит Никодим возвел иеромонаха Иеронима в сан архимандрита с назначением начальником Русской Духовной Миссии.

В 1972 году Блаженнейший Патриарх Иерусалимский и всей Палестины Венедикт I наградил архимандрита Иеронима орденом Креста Господня II степени.

18 мая 1972 года во время паломнического путешествия в Святую Землю Святейший Патриарх Пимен наградил архимандрита Иеронима вторым крестом с украшениями.

Согласно постановлению Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 25 августа 1972 года архимандрит Иероним в связи с истечением срока командировки был отозван на Родину.

11 октября 1972 года решением Святейшего Патриарха Пимена архимандрит Иероним назначен на должность наместника Троице-Сергиевой Лавры.

3.

Московская епархия. В субботу 22 апреля 1972 года исполнилось пятьдесят лет церковно-священнослужения настоятеля храма в честь Рождества Христова, что в Измайлове в Москве, протоиерея Виктора Жукова. В этот день отец Виктор исповедовался и причащался Святых Христовых Таин в Троице-Сергиевой Лавре.



Протоиерей Виктор Жуков родился 11 ноября (ст. ст.) 1904 года в с. Старое-Порубежка Саратовской губернии в крестьянской семье. 22 апреля 1922 года, по окончании средней школы, был определен штатным псаломщиком к Воскресенскому собору в г. Пугачеве Саратовской епархии. 4 ноября 1929 года епископом Ейским Николаем, викарием Саратовской епархии, рукоположен во диакона. Служил в храме в честь Рождества Христова в г. Ейске. 23 февраля 1933 года архиепископом Дмитровским Питиримом (Крыловым) хиротонисан во пресвитера к храму во имя Святой Троицы, что на Хохловке в Москве. С мая 1946 года состоял в клире храма в честь Рождества Христова в Измайлове в Москве, с 1957 года — настоятель этого храма.

За Божественной литургией в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, 23 апреля, причт, церковный совет, прихожане храма, где служит отец Виктор, вознесли молитвы Господу о даровании досточтимому их настоятелю доброго здоровья и долголетия, а после богослужения сердечно его поздравили. В адрес юбиляра было сказано много теплых слов с выражением уважения и любви.

Ревностный и трудолюбивый пастырь, отдающий свои силы, знания и опыт служению Церкви Божией и благу нашей Родины, протоиерей Виктор Жуков заслужил любовь и уважение духовенства и мирян. Его служение

Церкви Божией — живой пример для младшего поколения клириков. Да даст Господь отцу Виктору крепость духовных и телесных сил и да увенчает его жизнь благословенным долголетием!

Виленская епархия. 15 сентября 1972 года православное духовенство и верующие города Вильнюса по древнему русскому обычаю торжественно и тепло встречали назначенного на кафедру новопоставленного епископа Анатолия в величественном соборе Свято-Духова монастыря. С приветственным словом обратился к архипастырю благочинный городских храмов протоиерей Александр Нестерович. Владыка поблагодарил за приветствие и проследовал в пещерный храм для поклонения святым мощам виленских мучеников Антония, Иоанна и Евстафия. Епископ Анатолий молился за Божественной литургией, а по окончании ее обратился к присутствовавшим с кратким словом. Затем Преосвященный Анатолий совершил благодарственный молебен. После многолетия Владыка благословил верующий народ и направился в свою резиденцию в монастыре, где имел встречу со старейшими клириками города.

На следующий день, в субботу 16 сентября, епископ Анатолий совершил панихиду о всех почивших Виленских Преосвященных — его предшественниках, погребенных в Свято-Духовом монастыре.

В тот же день вечером, в канун Недели 16-й по Пятидесятнице, Преосвященный Анатолий служил в Пречистенском кафедральном соборе всенощное бдение, а на следующий день — Божественную литургию, после которой обратился с словом назидания к пастве. Он говорил о евангельском мире, пожелание которого принес виленско-литовской пастве как продолжатель апостольского служения. «Мы должны размышлять не над тем, что разделяет православных от прочих верующих епархии (католиков, старообрядцев), — сказал Владыка, — но более о тех единых нравственных принципах, которые провозглашает Евангелие для всех детей Божиих».

Ворошиловградская епархия. 20 апреля 1972 года митрополит Херсонский и Одесский Сергей, управляющий Ворошиловградской епархией, прибыл в Ворошиловград. В субботу 22 апреля Владыка митрополит в архиерейских покоях возвел в сан протоиерея клириков Ворошиловградской епархии, награжденных Святейшим Патриархом Пименом ко дню Святой Пасхи: настоятеля Рождественского храма в с. Красная Поляна Антрацитовского района священника Андрея Алексева; настоятеля Успенского молитвенного дома в пос. Успенка Лутугинского района священника Николая Барона; настоятеля Никольского молитвенного дома в пос. Станично-Луганское священника Николая Захарова; настоятеля Успенского храма в пос. Мало-Ивановка Перевальского района священника Илью Дорду.

В тот же день, в канун Недели 3-й по Пасхе, святых жен-мироносиц, митрополит Сергей совершил всенощное бдение в Никольском храме в Ворошиловграде. Митрополита

Сергия встретили члены церковного совета, настоятель протоиерей Симеон Дурницкий обратился к Владыке с приветствием. После всеобщего бдения митрополит Сергей произнес слово о Воскресении Христовом. Светлое Воскресение Христово, говорил Владыка, — это основание нашей веры. Апостол Павел говорит: «Если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера наша» (1 Кор. 15, 14). Воскресение Христа из мертвых — это победа радости над скорбью, это сугубое торжество наше. Воскресение Христово — это начало новой, вечной жизни.

23 апреля, в Неделю 3-ю по Пасхе, митрополит Сергей совершил Божественную литургию в кафедральном соборе в честь апостолов Петра и Павла в Ворошиловграде. Высокопреосвященного Сергея встретил словом приветствия и. о. настоятеля протоиерей Владимир Сойко. На малом входе митрополит Сергей возвел священника Никольского храма в г. Ровеньки Николая Образцова в сан протоиерея, а диакона Никольского храма в г. Лисичанске Григория Скрипника — в сан протодиакона.

В конце литургии Владыка сказал слово. Сегодня, говорил он, вместе с прославлением Воскресшего Спасителя Святая Церковь вспоминает тех, кто принял участие в погребении Его пречистого Тела — праведных Иосифа Аримафейского и Никодима и святых жен-мироносиц. Перед нашим внутренним взором как бы вновь проходили события Великого Пятка и Великой Субботы. Вместе с песнопениями пасхальными мы опять слышали песнопения последних дней Страстной седмицы — «Тебе одеющегося светом...», «Благообразный Иосиф...». Но печаль этих песнопений растворялась в радости песнопений пасхальных, и наша скорбь сливалась с радостью Воскресения Господа. Пусть же радость о Воскресшем Христе Спасителе всегда будет в наших сердцах, будем молиться, чтобы ничто не омрачало эту радость.

После литургии митрополит Сергей преподавал благословение молящимся.

За усердные труды для Церкви Божией Высокопреосвященный Сергей наградил Архипастырской грамотой протоиерея Иакова Бойченко, а также других сотрудников Ворошиловградского епархиального управления: бухгалтера Н. В. Верушкина и делопроизводителя-машинистку Е. В. Шелихову.

В тот же день митрополит Сергей совершил в Никольском храме в г. Горловке Донецкой области вечерню с чтением акафиста Воскресшему Христу Спасителю. Владыку митрополита встретил настоятель храма и благочинный храмов Горловского округа протоиерей Александр Шокало. Митрополит Сергей за богослужением по благословению Святейшего Патриарха Пимена возвел в сан протоиерея священника Александра Иванова, настоятеля Никольского храма в г. Благодатное, священника Александра-Невского храма в г. Славянске Иоанна Каюна, священника Симеона Кобзаря, настоятеля Вознесенского храма в пос. Петровка г. Донецка, священника Георгия Лебедева, настоятеля Никольского храма в пос. Ларино г. Донецка. Патриаршую грамоту Владыка вручил протоиерею Григорию Гавриленко, настоятелю Александро-Невского храма в г. Славянске. Архипастырской грамотой Вла-

дыка наградил протоиерея Александра Шокало. По окончании богослужения Высокопреосвященный Сергей сказал молящимся слово о Воскресении Христовом, как празднике дивной победы над смертью.

Калининская епархия. 9 июня 1972 года, в день празднования Обретения мощей преподобного Нила Столобенского, архиепископ Дмитровский Филарет, временно управляющий Калининской епархией, прибыл в Знаменский храм в г. Осташков, где почивают мощи преподобного Нила. Владыку встретили члены церковного совета и настоятель протоиерей Владимир Шуста. За литургией архиепископу Филарету сослужили клирики из городов и сел Калининской и других епархий. Владыка произнес проповедь, призывая верующих учиться у преподобного Нила Столобенского благочестию, кротости, смирению, миролюбию и любви. После литургии был совершен праздничный молебен у гробницы преподобного Нила. Затем Владыка совершил поездку по озеру Селигер к Ниловой пустыни на о. Столобное, где подвизался преподобный Нил.

12 июля, в день памяти апостолов Петра и Павла, архиепископ Филарет совершил Божественную литургию в Петропавловском храме в г. Кашине, где почивают мощи благоверной княгини инокини Анны Кашинской. Владыку встретили члены церковного совета и настоятель священник Василий Изюмский. После литургии архиепископ Филарет произнес поучение о достойном и добродетельном прохождении земного поприща для неосужденного восприятия радости о Господе. После молебна у раки преподобной Анны архиепископ Филарет благословил многочисленных верующих.

На обратном пути в г. Калинин Владыка побывал в дер. Верхняя Троица в доме-музее М. И. Калинина.

В тот же день Владыка архиепископ посетил Спасский храм в с. Сутоки Рамешковского района и преподавал благословение настоятелю священнику Леониду Бересневу и верующим.

2 августа, в день памяти пророка Илии, архиепископ Филарет совершил Божественную литургию в Спасском кладбищенском храме в г. Бежецке. Владыку встретили члены церковного совета, приветствовал настоятель протоиерей Стефан Медведев. На запричастном стихе настоятель произнес слово на тему праздника. После молебна и многолетия Владыка Филарет сказал поучение молящимся о глубокой вере пророка Илии. В тот же день архиепископ Филарет посетил Тихвинский храм в с. Сукромны Бежецкого района, в 14 километрах от Бежецка, и преподавал благословение настоятелю протоиерею Алексею Зайцеву и верующим.

19 августа, в день праздника Преображения Господня, архиепископ Филарет совершил Божественную литургию в Преображенском храме в г. Кимры. Владыку встретили члены церковного совета и настоятель протоиерей Иоанн Басюк. После молебна с окроплением храма и молящихся святой водой было совершено освящение плодов. Затем Владыка обратился к верующим с поучением о духовном преображении христианина чрез прощение ближних, освобождение от злых дел и помыслов и утверждение в добродетели.

Краснодарская епархия. Архиепископ Краснодарский и Кубанский Алексей 15 апреля 1972 года, в субботу Светлой седмицы, совершил в храме во имя Архистратига Божия Михаила в г. Сочи утреню и Божественную литургию. В тот же день, в канун Недели 2-й по Пасхе, апостола Фомы, Владыка Алексей служил здесь же всенощное бдение, а на следующий день — Божественную литургию и молебен, а вечером читал акафист Воскресению Христову, составленный Святейшим Патриархом Сергием. За богослужениями Владыка обращался к молящимся с словом назидания и преподавал им благословение. Архиепископ Алексей на следующий день посетил молитвенный дом в честь Рождества Пресвятой Богородицы в ст. Выселки и преподавал архипастырские указания настоятелю и церковному совету. Владыка также побывал в Успенском молитвенном доме в г. Кореновске, Свято-Троицком молитвенном доме в ст. Платнировской, в храме в честь Вознесения Господня в ст. Пластуновской, в Свято-Троицком молитвенном доме в ст. Динской.

14 мая, в Неделю 6-ю по Пасхе, о слепом, Владыка Алексей служил Божественную литургию и молебен, а накануне — всенощное бдение в храме в честь Успения Божией Матери в г. Тихорецке. Владыку приветствовал настоятель протоиерей П. Дашевский, многочисленные прихожане встретили архипастыря с цветами. Вечером 14 мая архиепископ Алексей читал в том же храме акафист Воскресению Христову. После богослужения Владыка Алексей поблагодарил настоятеля за приветствие, всех присутствующих — за радушный прием и призвал прихожан достойно нести звание христианина. Затем Владыка благословил молящихся.

Смоленская епархия. 11 апреля 1972 года, на третий день праздника Святой Пасхи, епископ Смоленский и Вяземский Феодосий совершил Божественную литургию в Спасо-Окопном храме в г. Смоленске. После литургии было совершено окропление храма и молящихся святой водой и отслужена панихида на могиле известного смоленского историка — священника Никифора Мурзакевича, современника Отечественной войны 1812 года. Он убедил Наполеона Бонапарта поставить стражу у входа в Успенский кафедральный собор и тем самым предотвратил грабеж и осквернение собора.

17 мая, в канун праздника Вознесения Господня, Преосвященный Феодосий посетил ряд приходов Смоленской епархии, в том числе Троицкий собор (времени Бориса Годунова) в г. Вязьме. Приложившись к святыням этого древнего собора, епископ Феодосий осмотрел собор, после чего беседовал с настоятелем протоиереем Симеоном Матюхой и представителями исполнительного органа. Затем архипастырь отбыл в г. Гагарин. В сослужении местного и приезжего духовенства епископ Феодосий совершил в Вознесенском храме в г. Гагарине всенощное бдение, а в самый праздник Вознесения Господня — Божественную литургию с окроплением храма и богомольцев святой водой. После богослужения Владыка Феодосий сказал слово.

Днем епископ Феодосий посетил дом-музей первого в мире космонавта Ю. А. Гагарина.

23 июля, в день памяти преподобного Антония Киево-Печерского, Владыка Феодосий совершил в храме во имя преподобного Антония в пос. Печерск Смоленского района Божественную литургию и окропление храма и молящихся святой водой.



Архиепископ Краснодарский Алексей за богослужением в храме во имя Архистратига Михаила в г. Сочи 15 апреля 1972 года



Епископ Смоленский Феодосий и архиепископ Воронежский Михаил за богослужением в кафедральном соборе в Смоленске 10 августа 1972 года

За всеми богослужениями Владыка Феодосий неопустительно произносил проповеди на праздничные темы, призывая верующих к исполнению Христовых заповедей в духе мира и любви к Богу и ближним, призывал верующих к усердной молитве и благочестивой жизни.

Ежегодно 10 августа (28 июля по ст. ст.), в день празднования в честь иконы Божией Матери, именуемой Смоленская «Одигитрия», в г. Смоленск прибывает множество верующих как Смоленской, так и других епархий. По приглашению епископа Феодосия и по благословению Святейшего Патриарха Пимена на праздник в г. Смоленск 9 августа 1972 года прибыл архиепископ Воронежский и Липецкий Михаил. На вокзале гостя встретил Преосвященный Феодосий. В Успенском кафедральном соборе соборное духовенство во главе с настоятелем протоиереем Леонидом Чеховским устроило архиереям торжественную встречу.

В 3 часа дня в Успенском соборе начались праздничные богослужения. Перед иконой Божией Матери Смоленской «Одигитрией» епископ Феодосий в сослужении соборного и многочисленного приезжего духовенства совершил акафистное пение. Чудотворный образ Пресвятой «Одигитрии» был украшен живыми цветами и зеленью.

В 6 часов вечера после торжественной встречи архиепископа Михаила оба архиерея в сослужении многочисленного духовенства совершили всенощное бдение, а на сле-

дующий день — Божественную литургию. После богослужения «Наместница» — копия чудотворного образа Смоленской «Одигитрии» была поднята на рамена священнослужителей и обнесена вокруг собора.

В тот же день архиепископ Михаил и епископ Феодосий посетили памятные места Смоленска и у крепостной стены, где горит «вечный огонь» в память о погибших воинах, возложили цветы.

Тамбовская епархия. 8 июня 1972 года Тамбовская епархия торжественно отмечала 60-летие со дня рождения архиепископа Тамбовского и Мичуринского Ионафана. В этот день Владыка Ионафан совершил Божественную литургию в Покровском кафедральном соборе в г. Тамбове в сослужении причта собора и прибывшего на торжество духовенства — членов епархиального совета. Юбиляра прибыли поздравить также благочинные всех пяти благочиннических округов епархии, настоятели городских приходов, представители исполнительных органов ряда храмов епархии. После литургии был совершен молебен перед иконой Спасителя и чтимой Вышинской иконой Божией Матери. Вместе с Владыкой на молебен выходили все священнослужители, прибывшие на торжество.

После молебна Владыку Ионафана поздравил от имени клира епархии секретарь епархиального управления и настоятель кафедрального собора протоиерей Николай Степанов. В своей речи он отметил, что из 60 лет своей жизни почти сорок лет Владыка посвятил слу-



жению Церкви Божией в священном сане и что половину своего служения он проходил за рубежом, выполняя послушание Высшей Церковной Власти.

Владыку поздравили также представители мирян.

Все приветствовавшие отмечали, что Владыка за время его двухлетнего пребывания в Тамбовской епархии своей отеческой любовью, заботами и внимательным отношением к клиру и ко всем верующим снискал любовь и уважение тамбовской паствы.

В ответной речи Владыка поблагодарил всех присутствовавших за приветствия и добрые пожелания, за совместные молитвы в этот торжественный для него день и пожелал всем быть в единении, братской любви и взаимопонимании.

Архиепископ Ионафан получил поздравление от Святейшего Патриарха Пимена: *«Поздравляю Ваше Высокопреосвященство шестидесятилетием, желаю здоровья и помощи Божией в архипастырских трудах. Патриарх Пимен».*

Много поздравлений и добрых пожеланий юбиляром получено от иерархов нашей Церкви, а также от церковных деятелей, его друзей и знакомых в нашей стране и из-за рубежа.

Архиепископ Ионафан с клириками и мирянами после богослужения в день его 60-летия

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ

Архимандрит **Иоанн** (в миру Илья Федорович Оглоблин) скончался 6 января 1972 года, на 82-м году жизни. Родился он в 1891 году в Тульской губернии в крестьянской семье. В 1902 году окончил церковно-приходскую школу. С 1906 года был послушником в Валаамском монастыре. С 1912 года находился на военной службе. В 1921 году поступил в Валаамское подворье в Москве, где епископом Корнилием (Соболевым) был пострижен в монашество и рукоположен в иеродиакона. С 1945 года

служил в Тульской епархии. В 1954 году рукоположен во иеромонаха и назначен настоятелем Троицкого храма в г. Белеве. В 1962 году был возведен в сан архимандрита. В 1971 году Святейшим Патриархом Пименом удостоен права служения Божественной литургии с открытыми царскими вратами до «Отче наш».

Архимандрит Иоанн снискал любовь и приобрел авторитет у своих прихожан за отзывчивость, скромность, доброту, высокую молитвенность. Свою кончину он предвидел. За неделю до праздника Рождества Христова архиепископ Тульский и Белевский Ювеналий сообщил отцу Иоанну, что 8 января 1972 года он совершит Божественную литургию в Троицком храме. С большой радостью воспринял отец Иоанн эту весть. Готовясь к приезду Владыки, он сам убрал алтарь. Он подготовил свою комнату и сказал, что когда придет Владыка на его отпевание, то пусть в ней и остановится. 6 января, в Рождественский сочельник, за два часа до кончины отец Иоанн причастился Святых Христовых Таин, благословил окружающих его близ-

ких, взял крест в руку, зажгет свечу и тихо отошел ко Господу.

8 января прибыл Высокопреосвященный Ювеналий. Это был второй день праздника Рождества Христова; радость и скорбь соединились в молитве за Божественной литургией, которую служил Владыка с собором протоиереев. Отпевание по монашескому чину Владыка Ювеналий совершил в сослужении многих клириков. Молитвенно пел хор. Владыка Ювеналий сказал трогательное слово, в котором дал высокую оценку пастырскому служению архимандрита Иоанна. Слово сказал также протоиерей Георгий Степанов, знавший отца Иоанна более 50 лет. При последнем целовании, когда молящиеся подходили ко гробу, духовенство непрерывно пело заупокойные песнопения. Гроб был обнесен вокруг храма с пением ирмосов «Помощник и Покровитель», за гробом, который несло духовенство, шел Владыка Ювеналий. У могилы, близ алтарной абсиды храма, он совершил заупокойную литию.

Священник **Лев Антонович Церпицкий**, клирик Казанско-



го храма в г. Витебске Минской епархии, скоропостижно скончался 3 января 1972 года, на 56-м году жизни. Родился он 12 июня 1916 года в семье священника. В 1937 году окончил Виленскую духовную семинарию и в том же году поступил на Богословский факультет Варшавского университета, который окончить ему не удалось из-за начавшейся второй мировой войны. В послевоенные годы он окончил заочно Ленинградскую духовную академию. Протоиерей Лев Церпицкий отличался скромностью, простотой, глубокой преданностью пастырскому долгу. Был усердным проповедником слова Божия.

Весть о его кончине отзывалась глубокой скорбью в сердцах всех близко знавших его. Парастас, Божественную литургию и отпевание почившего пастыря совершили настоятель Казанского храма в г. Витебске протоиерей Борис Бураков, сын почившего — иеромонах Лев (Церпицкий), причт Казанской церкви и священники — друзья почившего. Надгробное слово произнес протоиерей Борис Бураков. Храм был заполнен молящимися, пришедшими отдать последний долг своему любимому пастырю. Похоронен протоиерей Лев Церпицкий на Семеновском кладбище г. Витебска. Все знавшие его сохраняют о нем светлую, добрую память.

Митрофорный протоиерей **Антоний Михайлович Юшко** скончался 9 января 1972 года. Пастырское служение совершал с 1927 года до дня своей кончины на приходах Минской епархии. Всегда был примером христианского братолюбия и смирения. В течение ряда лет исполнял послушание благочинного, а также духовника округа.

Протоиерей **Николай Васильевич Пермяков** скончался 11 января 1972 года, на 65-м году жизни. В 1928 году окончил Рижскую духовную семинарию. Во пресвитера был рукоположен 8 ноября 1936 года митрополитом Августином (Петерсоном). Служил в храме во имя великомученика Георгия Победоносца в с. Яньюце-мис и в храме в честь Покрова Пресвятой Богородицы в с. Скрудалиена Даугавпилсского

района Рижской епархии. Был награжден крестом с украшениями. По болезни в 1968 году вышел за штат. Погребение почившего совершил благочинный храмов Даугавпилсского округа протоиерей Иосиф Жунда со священниками Даугавпилсского благочиния в храме в с. Скрудалиена.

Митрофорный протоиерей **Василий Иустиневич Сакозич**, клирик Минской епархии, скончался на 78-м году жизни, после продолжительной тяжелой болезни 16 января 1972 года. Окончил Виленскую духовную семинарию в 1924 году. В том же году был рукоположен во пресвитера и назначен законоучителем в г. Дисну Миорского района Витебской области. С 1930 года был помощником благочинного храмов Дисненского округа и членом Миссионерского комитета того же округа. В 1933 году назначен настоятелем Свято-Параскевинской церкви в с. Черевичи Дисненского благочиния. С 1954 года — благочинный храмов Дисненского округа. Вышел за штат по болезни в 1970 году.

Митрофорный протоиерей **Евгений Артемьевич Корнийчук** скончался 17 января 1972 года, на 89-м году жизни, после тяжелой, продолжительной болезни. Родился он 4 ноября 1883 года в Одессе в семье служащего. В 1908 году окончил Одесскую духовную семинарию.

В августе 1909 года епископом Анатолием (Каменским) был рукоположен во пресвитера к Вознесенскому храму в с. Губовки. Одновременно состоял законоучителем церковноприходской школы.

С 1944 года служил в храмах Одессы, с 1948 года был настоятелем Успенского кафедрального собора и благочинным храмов Одессы. До 1957 года нес послушание секретаря епархиального управления. По болезни был освобожден от этой должности. В 1961 году отец Евгений вышел за штат, но посещал храм и принимал участие в архиерейских богослужениях.

За ревностное служение Церкви Христовой протоиерей Евгений Корнийчук по представлению Одесских архипастырей Святейшим Патриархом Алексием был удостоен



многих священнических наград, в том числе Патриаршей грамоты и ордена святого равноапостольного князя Владимира II степени (1969 г.)

19 января 1972 года, в день праздника Крещения Господня, после Божественной литургии в Успенском кафедральном соборе в Одессе отпевание почившего отца Евгения совершил настоятель собора протоиерей С. Божок с священниками — преподавателями Одесской духовной семинарии и соборным духовенством. Пел митрополичий хор под управлением Н. Г. Вирановского. Настоятель собора произнес надгробное слово. При пении ирмосов «Помощник и Покровитель...» гроб с телом почившего протоиерея был обнесен вокруг собора. Похоронен отец Евгений на втором христианском кладбище Одессы.

Заштатный протоиерей **Иоанн Павлович Вознесенский** скончался 17 февраля 1972 года. Родился он в г. Пскове в 1890 году, там же окончил духовную семинарию. С 1913 года после военной службы был преподавателем в уездной школе. В 1943 году рукоположен во пресвитера и служил в Михаило-Архангельском храме в с. Мельницы Псковской епархии. Отпевание отца Иоанна совершили клирики Свято-Троицкого кафедрального собора в Пскове с настоятелем храма в с. Мельницы священником Петром Борисенко при множестве верующих. Отец Иоанн погребен близ храма в с. Мельницы.



Слово иже во святых отца нашего Амвросия, епископа Медиоланского, на Рождество Христово

Я совершенно не знаю, каким языком и с какими похвалами возведу вам день Рождества Христова, потому что при таком торжестве человеческая речь бессильна для прославления Бога. Но если Христос при Своем рождестве был воспет устами ангелов, то теперь, когда Он царствует, не подобает ли более (нам) восхвалять Его языком человеческим? Ведь наше празднество выше торжества тех времен: тогда они удивились только родившемуся Господу, мы же знаем Его родившимся, воскресшим и царствующим. Тем сильнее должно быть наше ликование, чем больших удостоились мы чудес.

Но слабым человеческим языком мы не можем высказать достойной (Бога) хвалы, поэтому прибегнем к славословию ангелов. Мы не можем, конечно, равняться с ними, поэтому проникнемся их усердием, т. е. в это празднество одинаково с ними возрадуемся духом, воспевая: *Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение!* Вполне достойная и справедливая хвала, которая при рождестве Христа и Богу на небесах воздает честь, и людям на земле возвещает мир! Но мир Христов дается не по долгу, а по заслугам.

Как ликовали ангелы в ту ночь, когда пастухи, бодрствовавшие у своего стада, прежде всех узнали о рождестве Господа: ведь они раньше всех людей слышали из славословия ангелов о рождении Спасителя! Не удивительно, что спасение мира пастухи познали раньше князей и ангелы возвестили об этом не царям, не судьям, а простым людям. Итак, нельзя удивляться, что благодать Христову удостоились познать невинные прежде сильных и простые земледельцы — раньше гордых властителей. Что познали пастухи, того не могли познать князья: *никтоже*, говорит Апостол, от

князей века сего разумé (1 Кор. 2, 8). Итак, при рождестве Господа ангелы ликовали вместе с пастухами, возвещая вышнюю Славу Божию, как бы соединенным хором.

Поэтому я верю, что те же ангелы в то же празднество Господа ликуют вместе с нами в том же единении радости. Если ангелы говорили тогда пастухам, бодрствовавшим в бурную ночь около своего стада, — это предвозвещало тайну нынешнего века, когда пастыри бодрствуют над паствой Христовой. Итак, ныне по плоти родился Господь так тайно и так смиренно, что мир совсем не знал о рождестве Его: не знал мир, потому что Он и без отца рожден, и зачат сверхъестественно. Итак, Христос родился таким образом, что никто не подозревал о рождестве Его. Да и как могли верить этому, когда после того, как это совершилось, едва верят совершившемуся?!

Что так скрыто и тайно Спаситель нисшел в Деву Марию, об этом уже раньше пророк Давид предвозвестил, говоря: *снидет, яко дождь на руно* (Пс. 71, 6). Ибо что бывает так тихо и беззвучно, как роса, падающая на волну руна? Ничьих ушей она не поражает звуком, ничьего тела не орошает каплями падающей влаги.

Справедливо Мария уподобляется руно, так как из волны его ткуются необходимые для людей одежды. Действительно, Дева Мария есть руно, потому что из утробы Ее произошел Агнец, Который, нося плоть Матери, покрывает язвы всех мягкой волною, ибо всякая язва греха покрывается волною Христовой, напоется кровью Христовой и облекается в одежду Христову для исцеления.

См. S. Ambrosii Mediolanensis episcopi opera, t. VIII, Venetiis, 1782, sermo V, p. 94—95. Перевод см. в «Московских Церковных Ведомостях», 1901, № 51—52.

Проповедь в день Рождества Христова

В ночь, когда родился Господь Иисус Христос, свет славы Божией осиял людей и над миром занялась заря новой жизни.

«Ночь прошла, а день приблизился: итак отвергнем дела тьмы и облечемся в оружие света», — говорит апостол Павел (Рим. 13, 12), называя ночью эпоху до пришествия в мир Христа Спасителя.

Это была поистине ночь неведения, когда люди погрязали в разврате и тьме суеверий и, не зная Единого Бога, поклонялись разным силам природы. В отношениях между собой они признавали только силу оружия и силу богатства.

Страшен не только сам факт, что люди творили злые дела. Еще страшнее то, что они считали это нормальным порядком жизни и не стыдились своих дел.

«Не то ужасно, что люди, сотворенные на дела благие, чтобы славить и хвалить Сотворшего, и сколько возможно подражать Богу, стали вместилищем всякого рода страстей, ко вреду питаемых и разрушающих внутреннее (то есть душу) человека, — говорит в одном из своих поучений святой Григорий Богослов, — но и то, что богов своих сделали покровителями страстей, чтобы грех признаваем был не только не подлежащим ответственности, но даже божественным, имея для себя прибежищем сильную защиту — самые предметы поклонения» (Слово 39, на святые светлы явления Господних).

Господь Иисус Христос возвестил людям великую правду о человеке, а правда эта состоит в том, что человек должен, осознав свое богосыновство, победить в себе грех и выйти из тьмы к свету.

Святой Иоанн Дамаскин говорит, что так как человек был побежден грехом, то Бог желает, чтобы победителем греха был не кто иной, как сам человек, и не силой Бог похищает человека у смерти, но самого человека делает ее победителем. (Точное изложение православной веры. Глава «О Божественном домостроительстве».)

Мы именуем нашего Господа Солнцем Правды. Иисус Христос, приняв человеческое естество и став во всем, кроме греха, подобным нам, освятил нашу человеческую природу. Он призвал нас всех следовать Ему и тем указал путь к спасению.

Его проповедь была обращена ко всем людям, к рабам и господам, к сильным и слабым, к мудрым и простецам, к мужам и женам. И главная заповедь Его — любить прежде всего Бога — Творца и Отца всего человечества, а также возлюбить ближних своих, как самих себя. Только через эту двуединую любовь люди могут войти в жизнь вечную.

Возвестив миру новое учение о человеке и смысле его жизни, Господь стал светом для мира, пребывавшего во тьме идолопоклонства, сластолюбия и эгоизма. «Я свет миру, — говорил Он, — кто последует за Мною, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни» (Ин. 8, 12). «Веруйте в свет, да будете сынами света» (Ин. 12, 36).

«Будете сынами света!» — этот вечный евангельский призыв никогда не должен умолкать в наших душах.

Посмотрим на мир в светлый, солнечный день. Когда все освещено солнцем, когда весь мир сверкает в лучах света, то кажется, что невозможно совершить ничего грязного и скверного. Не случайно самые страшные преступления люди совершают чаще всего под покровом тьмы. И потому все греховные, порочные деяния мы называем темными.

С пришествием Христовым на землю в корне изменились понятия о нравственной жизни людей и об отношении человека к человеку. Однако могут спросить: Христос принес людям свет, но разве оставили они дела тьмы?

Да, с горечью мы должны признать, что Евангелие возвещает нам свет, но не все именующие себя христианами, стали «сынами света». Для многих из нас еще не возшло Солнце Правды, еще не наступил тот день, о котором говорит святой апостол Павел, и ночь по-прежнему мила нам. Мы часто боимся выйти навстречу этому дню и

продолжаем прятаться под покровом ночи, которую на словах считаем для себя миновавшей. Может быть, поэтому именно к нам относятся слова евангелиста Иоанна Богослова, повествующего о пришествии в мир Христа Спасителя: «Пришел к своим, и свои Его не приняли» (Ин. 1, 11).

Много темного еще осталось в наших душах, но нам необходимо хотя бы осознать мерзость своих грехов и искренне стремиться очиститься от них. Зло еще существует и действует в нас, но мы должны стыдиться того, что раньше считали вполне допустимым.

«Ночь прошла, а день приблизился». Солнце Правды уже освещает нашу жизнь. Родившийся в мире Господь Спаситель всегда с нами. Не умолкает в сердцах наших песнь Ангелов, прозвучавшая, когда Он родился в Вифлееме ради нашего спасения. Не угаснет в душах наших Свет Славы Господней, озарившей мир.

Господь призвал нас быть «сынами Света». Он призывает нас войти в Его светлое Царство, где никогда не меркнет день, который уже приблизился к нам. Господь, обитающий в свете, ныне грядет на землю, дабы нас, «темнопадших во мраке прегрешений, воздвигнуть долу поникших» (канон 2-й, песнь 6-я).

Будем же достойны этого великого обетования. Будем готовы из тьмы войти в тот чудный свет и в жизнь того нескончаемого дня, что начинается здесь, на земле, но продлится в вечности на небесах, в Царствии Божию, первые лучи которого узрели вифлеемские пастухи в ночь Рождества Христова.

Да озарит всю нашу жизнь Солнце Правды — Господь Бог наш Иисус Христос, ныне плотию родившийся ради нашего спасения! Аминь.

ФЕОДОСИЙ,

архиепископ Ивановский и Кинешемский

В день памяти Преподобного Сергия Радонежского

Христос Спаситель основал на земле Свою Святую Церковь, чтобы люди, принадлежащие к ней, могли усваивать Его искупительные заслуги и чрез это унаследовать вечную блаженную жизнь. По учению святого апостола Павла, Христос является Главою Церкви, сама же Церковь составляет мистическое тело Христа (Еф. 1, 22, 23; Кол. 1, 24). «Святая Церковь, — по словам епископа Феофана Затворника, — не обыкновенное человеческое общество, а есть тело, состоящее под главою — Христом Господом, Духом Святым руководимое и благоволением Бога Отца объемлемое».

Святые отцы и учителя Церкви сравнивают ее со спасительным кораблем, который, плавая по бурному житейскому морю, доставляет всех, кто находится на этом корабле, в тихую пристань — Царство Небесное. Святой Иоанн Златоуст пишет: «Так сделал Христос. Пустив Церковь носиться по вселенной, как корабль по морю, Он не уничтожил волнения, не утишил море, но обезопасил корабль; тогда как везде восстали народы, подобно

яростным волнам, и злые духи нападали на нее, как буйные ветры, и со всех сторон поднималась буря, Он составлял Церкви великую тишину и, что поистине удивительно, не только буря не потопила корабля, но еще корабль укротил бурю...» «Таково величие Церкви, — говорит тот же Святитель, — когда нападают на нее, она побеждает, когда злоумышляют против нее, она преодолевает, притесняемая, она прославляется, получает раны — и не изнемогает, среди ярости волн не утопает, в порывах бури не терпит кораблекрушения...» Святой Тихон Задонский учил: «Уподобляется Церковь Христова «кораблю», который на море мира сего плавает и к тихому вечного покоя пристанищу стремится. Якоже бо корабль на море волнами, тако Церковь Христова в мире сем бедами искушений непрестанно обуревается, но не погружается. Кормчий сего спасительного корабля есть Сам Христос, Сын Божий...».

Святая Церковь со времен святых апостолов является носителем великих духовных даров, необходимых

человеку для спасения. «Что бы тебе ни нужно было для спасения, всё то найдешь в ней — и только в ней. Помимо ея и Сам Господь не дает тебе благ. Так благоволил устроить Сам Он. Став Главою Церкви, Он не иначе действует во спасение наше, как чрез сие Тело Свое. И не ищи к Его сокровищам спасения другого доступа. Его нет», — говорит епископ Феофан Затворник.

Сокровищами Святой Православной Церкви являются Священное Писание, Священное Предание, святые спасительные таинства и обряды, богослужение и весь многовековой опыт Церкви, отраженный в писаниях её верных сынов — святых отцов и подвижников благочестия. В Церкви Христовой всегда пребывает Дух Святой, Который через архипастырей и пастырей, имеющих апостольское преемство, дает всем православным христианам благодатные силы к новой жизни во Христе. Принимая в свое лоно человека земного и грешного, Церковь освящает его, возводит на высоту святости и богоподобия. Бесчисленные сонмы святых дают примеры того, какого совершенства могут достигнуть христиане, пребывая в Православной Церкви.

Русская Церковь, прославляя одного из своих великих угодников — Преподобного и богоносного авву Сергия, игумена Радонежского и всея России чудотворца, особенно ярко свидетельствует это. Преподобный Сергий всю свою жизнь был верным сыном Православной Церкви, духовно породившей его в таинстве святого Крещения. В обстановке истинной церковности прошла его юность, и храм был местом постоянного его пребывания. Слово Божие и молитва с юности питали его душу. Псалтирь — книга, по которой обучался он грамоте. Жития святых — книги для чтения, в которых он черпал для себя примеры неуклонного следования за Христом. В Житии святого Сергия говорится, что он «помышляше во уме жития великих святых, иже в плоти живуше на земли ангельски пожиша, реку: Антония Великого, Евфимия, Савву Освященного, Пахомия ангеловидного, Феодосия общежителя и прочих. Сих житию и нравом удивлялся блаженный, како пло-

тiani суще бесплотныя враги победиша, ангелом служители быша... Сих жития на сердци имея, блаженный моляшеся Святыя Троицы, дабы невъзвратно по стопам сих преподобных отец шествовати».

В двадцатитрехлетнем возрасте приняв монашеский чин, Преподобный Сергий всего себя отдает служению Святой Церкви. Затем он принимает священный сан и становится игуменом основанной им обители и духовным руководителем многих иноков и мирян. Служа Святой Церкви, он раскрывает свое сердце ее духовным сокровищам. Церковь взрастила в душе своего великого сына многие и чудные добродетели, и прежде всего любовь к Богу, ближним и Родине. Постоянно возгревая в себе дар любви, авва Сергий шел навстречу всем обиженным и обездоленным, примирял ссорящихся, исцелял немощных, водворял мир среди враждовавших князей, воодушевлял своих соотечественников на защиту Родины и Православной Церкви от иноверных поработителей. Всей своей жизнью он призывал людей быть истинными чадами Православной Церкви и в ней созидать свою духовную жизнь, свое спасение.

Братья и сестры! И мы с вами являемся членами Православной Церкви. «Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же» (Евр. 13, 8). Он руководит Своей Церковью и через нее и поныне дарует человеку всё, что необходимо для жизни вечной. «Ищешь ли возрождения? Его найдешь в Святой Православной Церкви. Она, и только она, породит тебя водою и Духом в таинстве Крещения. Дар Духа Святого желаешь получить? Приступи к Святой Православной Церкви. Она, и только она, предаст Его тебе в таинстве Миропомазания. Чувствуешь необходимость принести раскаяние в грехах своих и уврачевать душевные раны свои? Иди в Святую Православную Церковь. Она, и только она, чрез пастырей своих подаст тебе прощение грехов и исцелит раны души твоей в таинстве Покаяния. Жаждешь теснейшего общения со Христом? Иди в Святую Православную Церковь. Она, и только она, даст тебе вкусить истинное Тело и Кровь Господа Бога. Ищешь положить благодатную основу

своему семейству? Православная Церковь доставит тебе это благо, освятив брачный союз твой в таинстве Брака. Немооществуешь телом и душой и ищешь врачевания? Обратись к Святой Православной Церкви, она доставит тебе и это благо с отпущением грехов в таинстве Елеосвящения» (Епископ Феофан Затворник).

В Православной Церкви, по слову Христа Спасителя, сказавшего: «Созижду Церковь Мою и врата ада не одолеют ей» (Мф. 16, 18), сохраняется и поныне полнота истины. Святой Ириней Лионский говорит: «Не требуется у других искать истины, которую легко заимствовать от Церкви, ибо Апостолы, как богач в сокровищницу, в полноте положили в нее всё, что принадлежит истине, так что каждый, кто бы ни пожелал, получает от нее питье жизни. Ибо она есть дверь жизни». Если мы с вами до конца дней своих пребудем верными чадами Православной Церкви, свято храня и исполняя все её заветы, то унаследуем вечную жизнь. Кто уходит из Церкви, тот далек от пути спасения,

ибо, по словам святого Киприана Карфагенского, «кому Церковь не мать, тому Бог не Отец». А блаженный Августин учил: «Кто не между членами Христовыми... тот не может иметь христианского спасения. Можно петь аллилуйя, отвечать аминь, можно иметь веру во имя Отца и Сына и Святого Духа и проповедовать её, но нигде, кроме Православной Кафолической Церкви, нельзя найти спасение».

Прославляя Преподобного Сергия, обратимся к нему с горячей молитвой: «Благодать, данную ти от Бога, свеще, тебе присного нашего милостивого отца прилежно просим, пролей ныне теплую твою молитву о нас, грешных, ко Господу, яко да презрев вся наша согрешения... Церковь свою святую от распрей и расколов непозыблему да сохранит, обилие всяких плодов земли да дарует, и вся православные христиане да спасет и помирует...». Преподобне отче Сергие, моли Бога о нас! Аминь.

Игумен МАРК (Лозинский),
профессор МДА

Поучение в Неделю святых отцов

Святой апостол Павел в 11-й главе Послания к евреям, из которой взято апостольское чтение нынешнего воскресного дня, раскрывая понятие веры (ст. 1, 2), говорит, что *в вере свидетельствованы были древние*, и приводит примеры из жизни ветхозаветных праведников: Авеля, Ноя, Авраама, Исаака, Моисея и других. Победители царств и творцы правды, они *умерли в вере, не получив обетований, а только издали видели оные и радовались* (ст. 13). Они *стремились к лучшему, то есть к небесному*, — говорит о них апостол (ст. 16).

Мы — последователи Христа, наследники этих обетований. Такова основная мысль апостола.

Вера — это *осуществление ожидаемого, уверенность в невидимом* (ст. 1). Наставление святого апостола *вышних ищите, идеже Христос*, особенно близко и дорого нам. Стремление к небесному превыше всего, ибо ничто земное не достойно человека, созданного по образу и подобию Божию. Взирая

на мир очами веры, мы обретаем крылья духа, которые поднимают нас над суетой и скорбями. Христос препопобедил смерть. Ликуй, душа, наследница небес, приснотекущий нетления источник открылся с Воскресением Христовым.

Ветхозаветные праведники, о коих говорит ныне апостол, только издали видели обетования и радовались благам, дарованным нам благодатью Божией, по вере нашей в пришедшего на землю нас ради, человек, и нашего ради спасения—Христа, Сына Божия. И нам дано войти в радость Господа своего.

Да будет вера наша во Христа Икупителя свидетельством нашего стремления быть достойными исполнившихся с пришествием Христовым обетований ветхозаветным праведникам, *ибо верен Обещавший* нам спасение. Будем и мы верны Ему до конца дней наших. Аминь.

МИХАИЛ,
Архиепископ Казанский и Марийский



К 50-летию СОЮЗА ССР

Советские люди отмечают полувековой юбилей образования Союза Советских Социалистических Республик, многонационального государства свободных, равноправных народов. Чада Русской Православной Церкви, вместе с верующими разных религий и неверующими гражданами составляющие единое социалистическое общество, переживают с чувством законной патристической гордости этот общенародный праздник. Образование СССР зафиксировало победу коренных социальных, политических, экономических и культурных преобразований, происшедших в нашей стране в результате Великой Октябрьской социалистической революции. По мере победы народных революционных сил окраины бывшей Российской империи присоединялись к молодой Российской республике и завершили этот исторический процесс созданием единого многонационального государства на совершенно новой основе равноправия народов. Более чем 100 наций и народностей вошли в единую семью народов, составляющих Советское государство.

За короткий срок в нашей стране практически исчезли понятия классового и национального неравенства людей. Открылись равные возможности развития как центра, так и окраин страны. Ликвидирована вековая отсталость отдельных районов и народов. Вот примеры: в ноябре юбилейного года, в канун праздничных торжеств в г. Грозном, некогда далекой окраине, был открыт 57-й в стране университет, а число учащихся в Армянской ССР — 906 тысяч человек — превышает численность всего её населения в 1922 году. В результате созидательных усилий советского народа национальный доход страны за истекшее полувековье возрос более чем в сто раз. Очевиден грандиозный успех отечественной науки, техники и культуры.

Принцип социального и политического равенства людей, положенный в основу нового общественного строя,

зафиксированный в первых декретах Советской власти и в Конституции СССР, не мог не коснуться положения религии и верующих, и прежде всего положения Русской Православной Церкви. В многовековой истории Православия в нашей стране внешне преобладающим фактором была тесная связь Церкви с монархической государственной властью, нередко обраставшаяся в тягостную зависимость Церкви от воли монарха. Церковная реформа Петра I окончательно подчинила Православную Церковь бюрократическому государственному аппарату, и номинальное провозглашение её «государственной» религией принесло ей более нравственного ущерба, чем дало мнимых преимуществ. На духовенство были возложены чуждые ему некоторые функции государственных чиновников. Это способствовало расслоению иерархии и духовенства, отделению верующего народа от его пастырей. Само же духовенство рядом различных законов было поставлено в положение изолированного и фактически бесправного сословия в общей массе бесправного населения Российской империи. Зависимость Православной Церкви от императорской власти служила источником постоянного напряжения в её отношениях с верующими других религий, которые стали видеть в духовенстве чиновников, а в православных верующих — политически привилегированных людей. На самом же деле в силу этой зависимости от государственной власти так называемая «господствующая» Православная Церковь оказывалась в неизмеримо худших условиях, чем Римско-Католическая и греко-католическая униатская в западных областях России или Евангелическо-Лютеранская в Прибалтике.

Манифест о веротерпимости 1905 года хотя и провозгласил равенство всех вероисповеданий перед законом в России, но, будучи непоследовательным, на деле не освободил Церковь до конца от государственной опеки.

Тем самым Русская Православная Церковь фактически не избавилась от компрометировавшего её положения «государственной» Церкви. Прошло несколько тяжелых для русского общества лет реакции, а затем первой мировой войны, прежде чем в пламени революционных преобразований страны Русская Православная Церковь обрела свое новое бытие.

Декрет Советского Правительства об отделении Церкви от государства и о свободе совести и последующее законодательство о религиозных культурах имели то очевидное положительное значение, что поставили всех верующих граждан страны в равные условия по отношению к закону независимо от их религиозной принадлежности. Религиозные убеждения признаны частным делом людей, и все верующие участвуют в общественной жизни на равных правах. Исчезли вековой антагонизм между вероисповеданиями, сословная замкнутость духовенства, социальные и правовые ограничения для верующих разных религий. Верующие рука об руку с неверующими активно участвуют в грандиозном строительстве Советского государства, в его многостороннем развитии, в процессе творческого созидания.

«Опыт жизни и деятельности Церкви и Государства в новых, социалистических условиях, — говорится в Послании Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода в связи с 50-летием Великой Октябрьской социалистической революции, — свидетельствует, что, несмотря на различие в мировоззрении между верующими и неверующими частями единого советского народа, чувство общности всенародных интересов дает возможность для всех граждан нашей страны, верующих и неверующих, находить друг в друге братьев, готовых помочь друг другу в достижении высоких общественных целей и поддержать друг друга в общей опасности и испытаниях».

Советское общество, сильное своим единством, было свидетелем деятельного патриотического служения Русской Православной Церкви в годы Великой Отечественной войны. В памяти людей сохраняются имена многих цер-

ковных деятелей, выступивших с патриотическим призывом отстоять свободу Родины, а затем, когда отгремели бури военных лет и стали собираться тучи новой военной угрозы, вставших в ряды поборников и защитников мира. Дело защиты мира молитвой, моральной поддержкой, созидательным трудом стало той очевидной программой высокого христианского свидетельства Русской Православной Церкви, которая объединила с ней верующих всех религий Советского Союза и всего мира.

Впервые в истории в многолюдных собраниях стали встречаться представители некогда враждовавших между собой религий и вероисповеданий для обсуждения проблем мира и сотрудничества между народами по призыву Святейшего Патриарха Алексия и других руководителей религиозных общин Советского Союза. Такие встречи осуществляются на всесоюзных форумах в защиту мира и международных конференциях. Невозможное пятьдесят лет назад стало нормой отношений между религиозными деятелями в наши дни. «Пусть древо братского сотрудничества Церквей и религиозных объединений нашей страны неустанно растет и постоянно обильно плодоносит во славу Великого Бога-Творца, Промыслителя и Спасителя человечества и на благо всей человеческой семьи, жаждающей мира и правды», — говорил Святейший Патриарх Алексей, обращаясь к участникам Конференции представителей всех религий в СССР за сотрудничество и мир между народами в Троице-Сергиевой Лавре 4 июня 1969 года. «Мы, верующие Советского Союза, с удовлетворением сознаём наше единство со всеми народами нашей социалистической Родины в созидании всё большего совершенства нашего свободного общества», — говорил он далее в речи на заключительном приеме в честь участников Конференции («ЖМП», 1969, № 9, с. 47—48).

Минувшие два года ознаменованы в жизни Русской Православной Церкви важными событиями. Это были Поместный Собор 1971 года и избрание нового Патриарха Московского и всея Руси — Святейшего Патриарха

Пимена. Поместный Собор, наряду с другими решениями, одобрил и утвердил курс, проводимый Русской Православной Церковью в её общественном служении миру, и определил «считать и впредь священной задачей Русской Православной Церкви активное продолжение её миротворческой деятельности и всемерное её расширение, имея в виду, что международный мир неразрывно связан с гармоничным развитием всех народов земли». Собор призвал архипастырей, клир и паству Московского Патриархата к дальнейшему усердному и творческому труду на благо международного мира и справедливости. Он свидетельствовал о единодушном одобрении всеми православноверующими нашей страны усилий Правительства СССР, направленных на всестороннее развитие жизни советского народа и на утверждение прочного и справедливого международного мира. В этом одобрении выражалась их твердая позиция верности своему цельному церковному и гражданскому патриотическому сознанию, не допускающему двойственности в определении своего земного долга: заботиться о спасении души и благе ближних.

Русская Православная Церковь исходит из убеждения, что верующие люди, Церкви и религиозные объединения много могут сделать для торжества мира, если они объединятся и начнут действовать совместно, — го-

ворил на встрече религиозных деятелей—участников Ассамблеи Всемирного Совета Мира в Будапеште 15 мая 1971 года Патриарший Местоблюститель Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, ныне Святейший Патриарх Московский и всея Руси, приводя в пример, в частности, Конференцию представителей всех религий в СССР за сотрудничество и мир между народами в 1969 году. А в первом Послании Святейшего Патриарха Пимена архипастырям, пастырям и всем верным чадам Церкви говорится, что «Русская Православная Церковь, от начала соединившая себя с судьбой великого народа нашего, всеми доступными ей средствами служит и общему миру. Она проповедует и износит из духовных недр своих глубокий и неотъемлемый мир. Она в своем святом миротворческом подвиге едина со всем нашим народом и со всеми людьми благой воли».

Успех совместного действия верующих людей в едином ряду со всеми гражданами нашей Родины подтвержден реальным опытом нашей жизни и в юбилей 50-летия нашего государства служит важным фактором, мобиливающим духовные силы православных верующих граждан нашего Отечества к достижению еще более величественных целей, стоящих перед нашим обществом и Родиной.

Архиепископ ПИТИРИМ

СЛАВНЫЙ ЮБИЛЕЙ РОДИНЫ

С благодарностью Богу православные русские люди встречают пятидесятилетний юбилей своего преображенного Отечества — Союза Советских Социалистических Республик, прилагая к истекшим годам мерило евангельского слова: «по плодам их узнаете их» (Мф. 7, 16, 20, ср. 21).

Первый плод Великой Октябрьской социалистической революции и последующих лет созидания — само государство. Нет необходимости повторять здесь общезвестные истины о коренном отличии Советского государства от других государственных структур прошлого

и настоящего. Важно лишь подчеркнуть, что главное назначение его — служение народу, который покончил с отсталостью, нищетой, классовым, национальным, расовым, религиозным неравенством и дискриминацией. Важно также отметить, что цель его — всё большее раскрытие общественных и личных ценностей, всё более широкое освобождение людей для творческой активности во имя движения вперед, к лучшему будущему.

Советское государство гарантирует осуществление идеалов, движущих народы нашей страны к более высоким горизонтам духовной

культуры и материального благополучия, к раскрытию и умножению талантов каждого члена общества, к всё большему углублению и расширению служения гуманизации человеческих отношений. Такая гарантия — лучшее определение Советского государства, возникшего после социалистической революции, лучшая характеристика и слава.

К числу наиболее важных реальных ценностей, внесенных в жизнь общества социалистической революцией, следует отнести установление новых производственных отношений, исключающих эксплуатацию человека человеком, принцип мирного сосуществования государств с различным общественным строем и принцип равноправия наций.

Основывающаяся на новых производственных отношениях экономика Советского государства привела к невиданному подъему народного благосостояния и вывела страну в число ведущих держав мира. Наша Родина является важнейшей частью могущественного лагеря социалистических государств, содействует развитию многих стран «третьего мира», активно развивает сотрудничество с капиталистическими государствами.

Декретом Советской власти о мире был установлен принцип мирного сосуществования Советского государства с другими государствами, независимо от их социально-политического и экономического устройства,—принцип, неоднократно подтвержденный миролюбивой политикой Советского Союза. Сегодня он создает наилучшую основу для смягчения напряженности в международных отношениях. Он нашел проявление во многих заключенных Советским Правительством международных договорах, в борьбе за разоружение и мир, за ликвидацию военной опасности, в сотрудничестве по решению проблем мирового развития.

Важным основополагающим документом является также и Декларация прав народов России. Она дала основу национальной политики нашей страны — и в результате культурный, экономический и политический рост всех народов, объединившихся в 1922 году в Союз Советских Социалистических Республик. Она также является побуждающим началом для борьбы за самостоятельность, независимость и безопасность больших и малых народов мира.

Все эти реальные ценности, приобретенные пятидесятилетним развитием Советского государства, имеют значение не только внутреннее, но и являются вкладом во всемирное развитие.

Важно отметить также творческое положи-

тельное отношение советских людей к культуре и выявление в советском обществе человека нового типа, свободного и гармонично развитого.

На знаменательном рубеже времени и событий, отмечающих историю нашего Отечества, советские люди с признательностью вспоминают труды и подвиги предыдущих поколений, накопивших бесценное духовное наследие, на основе которого расцвела новая, социалистическая цивилизация. Культурное развитие использует опыт прошлого. Социалистическое развитие восприняло в себя богатство духа и опыт многовековой истории русской культуры. Советские люди сегодня бережно восстанавливают и хранят памятники исторического прошлого своей страны, в том числе и произведения религиозной культуры.

В советском обществе, ликвидировавшем эксплуатацию человека человеком, исключаящем всякое угнетение личности, формируется и развивается новый духовный тип человека — советского человека, который характеризуется такими чертами, как доброжелательность, отзывчивость, самопожертвование, готовность к помощи и сотрудничеству.

Неуклонно растет международное значение Советского Союза. Он служит образцом и примером в экономическом росте, в социальной организации, в национальной политике и культуре. Для прогрессивного человечества главное значение Советского Союза состоит в его постоянно растущей моральной силе, которая содействует воплощению в жизнь политики мира и принципов мирного сосуществования, мероприятий по разоружению и освобождению человечества от атомной опасности. Она способствует развитию народов, росту сотрудничества в науке и технике, особенно в охране окружающей среды и сохранении природных ресурсов, в здравоохранении и других областях. Моральная сила нашего государства проявляется в конкретной деятельности советских людей, в их поведении, в единодушии, в воспитании и росте молодежи и т. п. Она порождена гуманностью и имеет следствием рост гуманизма. Твердость моральных принципов в устройении и деятельности Советского государства привлекает к нему сердца, ибо соответствует сегодняшним требованиям прогресса мира и человека.

Говоря о плодах Великой Октябрьской социалистической революции, необходимо отметить, что в созданном ею принципиально новом в истории социалистическом государстве, создающем лучшие общественные отношения, заняла свое достойное место Русская Православная Церковь. Церковь в нашей стране

известными декретами Советской власти отделена от государства, что затем получило закрепление в государственном законодательстве о религиозных культах. Но ее жизнь и деятельность, тем не менее, нельзя рассматривать в отрыве от различных областей жизни советского общества и государства. Верующие люди, будучи членами Церкви, вместе с тем являются полноправными гражданами своей страны, членами социалистического общества. Отделение Церкви от государства, результатом которого явилось возрастание ее внутренней, духовной свободы, не сразу, однако, было воспринято как положительное для Церкви явление отдельными ее представителями. Отличие вновь сложившегося порядка отношений от прежнего, когда в Российской империи Православная Церковь являлась «господствующей», не могло не создать напряженности, которая изживалась постепенно. Церковь высоко ценит труды Святейших Патриархов возрожденного патриаршества по налаживанию отношений между Церковью и государством. В настоящее время существуют хорошие отношения между Церковью и государством. Церковь действует в пределах, установленных законом, — это совершение богослужений, проповедь, пастырское душепопечение, богословское образование и наука в духовных академиях и семинариях, монашеская жизнь — то, что принадлежит Церкви по существу.

Не занимаясь социальной и политической деятельностью в специфическом смысле, Церковь, тем не менее, стремится к тому, чтобы по отношению к обществу и государству осуществить лучшие черты теории «симфонии», некогда провозглашенной в Византии и принятой Церковью как правило в ее взаимоотношениях с государством. Иначе говоря, Церковь своей молитвой, проповедью, публицистикой, нравственным влиянием на своих членов и другими доступными ей средствами содействует благим мероприятиям государства, например борьбе за мир, охране природы и т. п. Члены

Церкви не мыслят себя иначе, как гражданами своего Отечества, и поступают во всем так, как это свойственно членам советского общества. Епископы, священники, диаконы, миряне, монашествующие осознают советскую систему как закономерную и провиденциальную норму политического и социального устройства, добровольно избранную самим народом, и в ней живут, участвуют и поддерживают ее.

В советском обществе нет деления на верующих и неверующих. Члены Церкви живут одной жизнью со всеми советскими людьми. Они, например, весьма ценят твердость социалистического общества и государства в отстаивании принципов братолюбия и самоотверженности, стремление к всемерному улучшению жизни каждого, одобряют и поддерживают политику сотрудничества и мира в международных отношениях и всё яснее проявляющееся морально-политическое единство, вызывающее к взаимовы уважению и, в частности, подчеркивающее свободу совести. В этих и других аспектах общественной морали и поведения христианину свойственно находить параллели евангельским заповедям любви к ближнему, справедливости и мира, свободы и братства, терпения, сострадания и самоотвержения. Православные верующие люди не смотрят на советское общество и государство как внешние наблюдатели, но живут и действуют в нем как действенные участники общих забот, печалей и радостей.

Совершая благодарственную молитву Богу Вседержителю за благодеяния, бывшие на Отечестве нашем и ниспосланные одному Ему ведомыми путями, православные русские люди в день юбилея своего государства желают ему дальнейшего расцвета, блага — народу, благополучия и счастья — всем; Советскому правительству — успехов во всех благих начинаниях, направленных к процветанию и славе Родины, к миру во всем мире, к сотрудничеству во имя прогресса, к пользе всего человечества.

Профессор Н. ЗАБОЛОТСКИЙ



1—3 ноября 1972 года, София

По приглашению Болгарской Православной Церкви Международная комиссия Христианской Мирной Конференции провела 1—3 ноября 1972 года заседание в здании Духовной академии в Софии. В заседании принимали участие представители 17 стран пяти континентов. От имени Его Святейшества Патриарха Болгарского Максима собрание тепло приветствовал митрополит Старо-Загорский Панкратий, который заверил гостей, что они найдут в Софии сердечный прием.

После молитвы, которую проводили члены Болгарской Православной Церкви и брат из США, генеральный секретарь Христианской Мирной Конференции д-р Карой Тот открыл учредительное собрание Международной комиссии.

Участники заседания выразили удовлетворение по поводу посланных 30 октября 1972 года президентом и генеральным секретарем ХМК телеграмм, в которых они от имени Христианской Мирной Конференции обращаются с призывом к президенту Никсону о немедленном подписании соглашений о прекращении военных действий во Вьетнаме и заявляют Правительству Демократической Республики Вьетнам и Временному Революционному Правительству Республики Южный Вьетнам о поддержке и солидарности с ними Церквей-членов и региональных комитетов ХМК.

На учредительном заседании почетным председателем Комиссии была избрана г-жа профессор д-р Рената Римек (ФРГ), председателем — пастор Хартмут Древес (ФРГ), вице-председателями — проф. д-р Сергио Арце-Мартинес (Куба), пастор Томас Бангура (Сьерра-Леоне), А. С. Буевский (СССР), секретарем Комиссии — д-р Клаус Эрлер (Западный Берлин).

Три основных доклада по главной теме «Христианское участие в антиимпериалистической борьбе и средства этой борьбы» прочли председатель Комиссии пастор Х. Древес (ФРГ), проф. И. Панчевский (Болгария) и П. Кришке (Чили). Затем последовала оживленная дискуссия.

На заседании было образовано пять подкомиссий по следующей рабочей тематике: I. Индокитай. II. Ближний Восток. III. Разоружение. IV. Европейская безопасность. V. ООН.

Вводные доклады к работе подкомиссий представили проф. Н. Коши (Индия), д-р Я. Стефанович (Польша), д-р Г. Финк (ГДР), пастор А. Бертибах (ФРГ) и д-р К. Эрлер (Западный Берлин).

На пленарном заседании был рассмотрен и принят план деятельности Международной комиссии на следующий год, предусматривающий

заседания ее подкомиссий в Токио, Каире, Берлине (ГДР), Женеве и Нью-Йорке, а также следующее общее заседание Комиссии в конце 1973 года.

В ходе обсуждения были определены позиции христиан и Церквей в миротворческой деятельности, предусматривающие отказ от насилия как средства политики в международных отношениях, новые нормы международной политики, ориентирующиеся на уважение человеческого достоинства, а также солидарность и активную поддержку угнетаемых и преследуемых в «третьем мире», особенно во Вьетнаме и в Палестине.

Поддержка деятельности ООН была признана особой задачей ХМК как в рамках сотрудничества с соответствующими учреждениями ООН, так и в экуменическом делании и в сотрудничестве с другими религиями.

Предстоящее совещание по вопросам безопасности и сотрудничества в Европе было расценено как решающий шаг к стабилизации международного мира и для создания лучших предпосылок к преодолению экономической эксплуатации и политического угнетения в «третьем мире».

Христиане и Церкви всех конфессий должны осознать, что между интернациональной политикой мира и претворением в жизнь принципов социальной справедливости для всех людей и народов, провозглашенных уже в Уставе Организации Объединенных Наций, существует глубокая взаимосвязь, что необходимо учитывать в практической деятельности. Только на основе устойчивых международно-правовых соглашений между государствами с различными общественными системами жизненные условия во всех странах могут быть улучшены и стать достойными человека.

Особо большое значение Комиссия придает вопросу разоружения как в аспекте его экономических, так и политических и психологических последствий.

Живое одобрение со стороны участников заседания встретили положительные сдвиги в политическом развитии Европы в последнее время: переговоры об основах отношений между ГДР и ФРГ, а также подготовка многосторонних консультаций на дипломатическом уровне, которые должны начаться 22 ноября 1972 года в Хельсинки. В качестве насущного условия мирного развития в общеевропейском масштабе Комиссия отметила необходимость сохранения политического курса нынешнего правительства ФРГ, направленного на всестороннюю разрядку напряженности и на утверждение взаимопонимания, и после выборов в бундестаг, которые состоятся 19 ноября 1972 года.

В связи с приближающейся пятой годовщиной единогласного принятия резолюции № 242 Совета Безопасности ООН от 22 ноября 1967 года Комиссия вновь подтвердила необходимость всеобщего соблюдения решений ООН и выступила с требованием о признании Израилем и государствами — членами НАТО прав палестинского народа на нормальную жизнь.

После обсуждения на пленарном заседании проекта доклада Рабочему комитету ХМК и разработанных подкомиссиями предложений и после принятия коммюнике последовала за-

ключительная молитва и официальное закрытие заседания Международной комиссии.

Вечером 2 ноября делегация Международной комиссии была принята Его Святейшеством Патриархом Болгарским Максимом. 3 ноября делегация нанесла визит председателю Комитета по делам Болгарской Православной Церкви и других религиозных исповеданий при МИД НРБ М. Кючукову.

От Русской Православной Церкви в заседании участвовали свящ. В. Новинский и А. С. Бувеский.

ПИСЬМО ГЕНЕРАЛЬНОМУ СЕКРЕТАРЮ ООН

*Д-ру Курту Вальдхайму,
Генеральному секретарю
Организации Объединенных Наций*

Ваше Превосходительство!

По поручению членов Рабочего комитета — руководящего органа Христианской Мирной Конференции, — собравшихся из 17 стран на заседание в Хельсинки 29 сентября — 3 октября 1972 года, мы передаем Вам их приветствия и заверяем Вас в поддержке высоких целей ООН.

Христианская Мирная Конференция является международным неправительственным движением, в котором объединились Церкви, христианские группы и отдельные христиане, чтобы реализовать ответственность христиан за мир, социальную справедливость и достойную человека жизнь. В работе между фронтами «холодной войны» ХМК выступала за сотрудничество государств и народов на основе принципа мирного сосуществования.

Как организация, в которой объединены 132 государства, ООН имеет чрезвычайное значение для мирного развития расколотого мира. Поэтому ХМК с самого начала поддерживала ООН в ее усилиях, так как вера христиан обязывает их выступать за мирное сосуществование между государствами и народами.

Как неправительственная организация — без исполнительной власти — ХМК посвящает себя созданию среди христиан и мировой общественности климата, способствующего миру и поддержке предложений по решениям в морально-этическом плане проблем, возникающих в многочисленных очагах кризиса в различных частях света.

В особенности ХМК поддерживает усилия

От имени Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции

Д-р КАРОИ ТОТ,
генеральный секретарь

Прага, 22 октября 1972 года.

ООН и ее специализированных организаций на пути ко всеобщему и полному разоружению, по развитию «третьего мира» (в частности, через Комиссию ООН по торговле и развитию), по универсальности членства в ООН, а также по решению проблем Ближнего Востока на основе резолюции Совета Безопасности ООН от 22 ноября 1967 года. Она следит за усилиями ООН по международным соглашениям в области защиты окружающей среды.

Мы ценим и восхищаемся Вашей чрезвычайной активностью, проявленной Вами на протяжении первых трех четвертей года Вашей деятельности, в которой Вы стремились, невзирая на значение или силу той или иной страны, поставить моральную мощь ООН на службу всем государствам, возвышать свой голос тогда, когда речь идет о справедливости в отношениях между государствами и достойной человека жизни. Вы уже проявили себя напоминающей, беспристрастной мировой совестью, в частности в вопросах Индокитая, Бангладеш и Кипра.

На основании нашей веры мы, христиане, обязаны принимать участие в развитии нового этапа сотрудничества и мира между государствами и народами мира.

От имени руководящего органа Христианской Мирной Конференции — ее Рабочего комитета — мы хотим заверить Вас в нашей поддержке посредством усилий по поднятию общего политического сознания. Мы в наших Церквах и в политической жизни наших государств будем всеми имеющимися в нашем распоряжении силами выступать в поддержку целей ООН.

НИКОДИМ, митрополит
Ленинградский и Новгородский,
президент

ЗА МИР ВО ВЬЕТНАМЕ И ИНДОКИТАЕ

Со 2 по 3 сентября 1972 года в Стокгольме в «Доме Швеции» состоялось чрезвычайное заседание Исполкома Стокгольмской Конференции по Вьетнаму. Было обсуждено положение в Индокитае в связи с эскалацией военных действий США в этом районе земного шара

и принято решение о проведении ряда мероприятий с целью консолидации прогрессивных сил во всем мире в борьбе против американской агрессии и в поддержку народов Индокитая.

От ХМК в заседании Исполкома принял участие протонерей П. С. Соколовский.

ХРИСТИАНЕ НА ПУТИ К ЭКУМЕНЕ СЛУЖЕНИЯ И ОТВЕТСТВЕННОСТИ ЗА МИР

Доклад на заседании Богословской комиссии ХМК
Москва, 12—14 сентября 1972 года

I

Одним из сложных богословских вопросов, разрешению которого посвящено много ученых трактатов и усилий христианской мысли, является вопрос о соотношении воли Божией и воли человеческой. Выяснение различных аспектов этого вопроса имеет большое значение не только и не просто в плане теоретическом, но, что всегда важно для христианина, жаждущего знать, «что есть воля Божия» (Еф. 5, 17), и в отношении практическом, то есть в отношении к тем реальным жизненным ситуациям, в которые ставит каждого человека-христианина или отдельные христианские общины и саму Церковь жизнь. Как справедливо указывается в Пастырской конституции II Ватиканского Собора о Церкви, «дело всего народа Божия... слушать, различать и истолковывать различные знаки нашего времени, вынося суждения о них в свете слова Божия»¹.

При единстве во все времена для христиан основной цели жизни и принципиальных средств ее достижения тем не менее не только каждая историческая эпоха, но отдельные ее отрезки, с достаточно ярко выраженной «индивидуальностью», ставят с неотвратимой реальностью верующих во Христа перед такими проблемами, разрешение которых становится жизненно необходимым в деле их спасения. Особенно это относится к проблемам, охватывающим целые человеческие общества. Достаточно привести следующий пример в качестве иллюстрации к данной мысли. Так, при полной, кажется, определенности заповеди Господней «Не убивай», тем не менее перед христианами какого-либо государства, подвергшегося агрессии, со всей силой встает вопрос о справедливом отношении к данному факту. Какое отношение к нему христиан будет соответствовать воле Божией? И здесь дело не только в самом характере принятого решения, но и в необходимости принятия решения для исполнения воли Божией в данном конкретном случае и проведении этого решения в жизнь свою и общественную. Ибо любая реакция христианина на этот факт, безусловно, будет иметь значительные последствия для его вечной жизни.

Настоящий исторический момент ставит много сложных вопросов перед христианами. Специфика почти всех этих вопросов та, что они, как правило, носят уже не локальный характер, как это большей частью было в недалеком прошлом, но глобальный. Современное научное и техническое развитие так физически приблизило народности и государства друг к другу, что мир человеческий сейчас, как никогда, стал напоминать единый организм, травмирование любого члена которого болезненно, а подчас и угрожающе смертельно переживается всем телом. Естественно, что это обстоятельство порождает все большее количество проблем и перед христианами, — и не просто

христианами того или иного государства или общества, но и перед всеми исповедующими Господа Иисуса Христа как Бога и Спасителя, принесшего человечеству благу весть о новой жизни.

Христианское мирное движение занялось одной из важнейших проблем, стоящих перед всем современным человечеством, — проблемой созидания и укрепления мира в мире. Однако правильное христианское ее разрешение требует предварительного ответа по меньшей мере на два вопроса: 1. Соответствует ли воле Божией активное действие христиан в деле борьбы за мир? 2. Как понимать христианам современную экумену, и в какой степени они могут и должны солидаризироваться с нехристианами в вопросах служения и ответственности за мир?

II

1. Первый вопрос при всей его важности тем не менее, по-видимому, не представляет большой сложности. И Священное Писание, и учение святоотеческое — голос Церкви — совершенно однозначно говорят о мире между людьми, как о великом благе, как норме межчеловеческих отношений, как о том состоянии, к которому должны стремиться все христиане и которое они должны созидать в мире в меру своих сил и возможностей.

Около двухсот раз в Священном Писании Ветхого и Нового заветов встречается призыв Божий к людям любить мир, творить его, стремиться к нему. В Своей Нагорной проповеди Господь Иисус Христос не только ублажил миротворцев, но и возвел подвиг их делания на высшую ступень почета, назвав их сынами Божиими (Мф. 5, 9). С другой стороны, Священное Писание с не меньшей силой, с угрозами и прещениями обращается к тем верующим, которые «не о мире говорят... но против мирных земли составляют лукавые замыслы» (Пс. 34, 20).

Церковь, будучи телом Христовым (Кол. 1, 24), самым бытием своим показывает высший образец гармонии, как единство многих членов в одном целостном живом организме. «Тело же не из одного члена, — пишет св. апостол Павел к коринфянам, — но из многих... Бог соразмерил тело, внушив о нем совершенное большее попечение, дабы не было разделения в теле, а все члены одинаково заботились друг о друге... И вы — тело Христово, а порознь — члены» (1 Кор. 12, 14, 24 — 25, 27). Христианской Церкви в ее подлинном понимании мир присущ как естественное и неотъемлемое свойство, ибо только в мире и согласии всех членов возможно само бытие Церкви, возможно осуществление тех ее целей, ради которых она была учреждена на земле.

Само понятие мира в общецерковном учении

¹ Gaudium et spes, § 44.

имеет, конечно, прежде всего духовно-нравственный смысл, как определенное состояние души человека, примиренной со своей совестью, очистившейся покаянием, сподобившейся вселения Духа Святого. Это тот мир Христов, о котором Он сказал ученикам Своим: «Мир оставляю вам, мир Мой даю вам» (Ин. 14, 27).

2. Однако православное церковное учение не ограничивается только таким пониманием мира. Мир между людьми, между народами является так же необходимым и важным для нормальной христианской жизни, как и мир душевный, духовный. Устроение мира между враждующими, сохранение его, устранение причин, вызывающих разногласия, — все это всегда рассматривалось Церковью как исполнение высшей заповеди о любви к Богу и ближнему (Мк. 12, 30—31).

Можно бы привести много замечательных высказываний святых отцов и учителей Церкви по этому вопросу. Приведем некоторые. Св. Григорий Богослов пишет: «Что наипаче полезно для душ ваших? Или что всего благоприличнее настоящему времени? Это узнаём следующим образом: что в нашем учении всего превосходнее, присовокуплю, и всего полезнее? — Мир. А что всего гнуснее и вреднее? — Разногласие»². Знаменитый проповедник Русской Православной Церкви Димитрий, архиепископ Херсонский, пишет: «Не подумайте, братия мои, чтобы неисполнение заповеди о мире с ближними можно было заменить или вознаградить другими какими бы то ни было добродетелями или подвигами благочестия. Где нет мира, там нет и истинной христианской любви; а без люб-

ви, по учению апостольскому, ничтожны все дарования, даже чудодейственные, бесплодны все добрые дела, хотя бы кто раздал все имение свое нищим, бесполезны все подвиги, даже мученические»³. Почему столь большое значение придает русский святитель делу миротворчества? «Потому, во-первых, что Сам Господь Бог наш благоволит именовать Себя Богом мира; как же может явиться перед лицом Его тот, у кого в сердце таится вражда или злоба, а нет мира, любви и святости? Потому, во-вторых, что Царство Божие есть царство мира, любви и единодушия... потому, далее, что мир и покой Царства Божия, нарушенный грехопадением и происшедшему оттого враждою и разделением, восстановлен ценою крови Единородного Сына Божия, Его крестными страданиями и смертью: яко Тем благоволи Бог примирити всяческая в Себе, умиротворив кровию Креста Его, через Него, аще земная, аще ли небесная (Кол. 1, 20)»⁴.

3. Но необходимо не просто сохранять мир, но мир справедливый, и активно бороться за него. Св. Григорий Богослов предупреждает: «Да не подумают, однако же, будто бы я утверждаю, что всяким миром надобно дорожить. Ибо знаю, что есть прекрасное разногласие и самое пагубное единомыслие, но должно любить добрый мир, имеющий добрую цель и соединяющий с Богом»⁵. Покойный Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий писал: «Мы должны добиться признания права на жизнь за каждым отдельным человеком и за

³ Слово в Неделю 8-ю по Пятидесятнице.

⁴ Там же.

⁵ Творения св. Григория Богослова. М., 1843, ч. 1, с. 237.

² Творения св. Григория Богослова. М., 1844, ч. 3, с. 135.



На заседании Богословской комиссии ХМК. Второй слева — доцент МДА А. И. Осипов

каждым народом. Борьба за это право и есть борьба за мир между народами... Отказ от борьбы был бы преступлением перед Богом и совестью»⁶.

4. Христиане, как знающие волю Божию, особенно ответственны за состояние человечества.

Они ответственны, во-первых, со стороны духовно-нравственной, ибо, по христианскому учению, всякий грех, любое нарушение законов Божественной правды теми, кто признаёт ее, неизбежно влечет за собой возмездие. Пророк Моисей в своем завещании, замечательно исполнимом, народу еврейскому великолепно изъяснил этот закон Божественного правосудия (Втор., гл. 28). О нем же говорил св. Иоанн Златоуст: «Мир бывает тогда, — восклицает он, — когда мы подражаем Ему (Богу), когда благодать пребывает с нами... раб, который оказался немилосердным к подобному себе рабу, пока не требовал от него ста динариев, дотоле пользовался милостью господина; а когда стал требовать, тогда был лишен ее и предан мучителям» (Мф. 18, 34)⁷. Слова русского богослова профессора Московской духовной академии С. С. Глаголева хорошо резюмируют эту мысль: «Война более зависит от нас, чем от Бога».

5. Во-вторых, христиане ответственны за состояние мира и со стороны, так сказать, внешней, то есть за ту степень своей активности в осуществлении мира в мире, какую они проявляют в соответствии со своими реальными возможностями. Сами эти возможности весьма разнообразны и имеют много аспектов своего осуществления. Это, с одной стороны, моральная, психологическая, идеологическая, экономическая и иная поддержка сил мира и справедливости, с другой — обличение социальной, международной и любой иной неправды (Еф. 5, 11). При этом форма и характер того и другого действия могут иметь очень различные варианты. И тем не менее мир, несомненно, ощущает усилия христиан и в какой-то известной Богу степени преобразается под воздействием этого света Церкви (Ин. 3, 19). «Дети мои! — взывает св. апостол и евангелист Иоанн Богослов, — станем любить не словом или языком, но делом и истиною» (1 Ин. 3, 18), ибо «вера, — по слову св. апостола Иакова, — если не имеет дел, мертва сама по себе» (Иак. 2, 17). Замечательно писал по этому поводу Эразм Роттердамский: «Большая часть народа ненавидит войну и молит о мире. Лишь немногие, чье безбожное счастье происходит из несчастья общества, желают войны. Решайте сами, можно ли оставаться безразличным к тому, что их низость имеет большую силу, чем воля людей благочестивых...»⁸.

III

1. Несколько иную картину представляет собой второй вопрос — о понимании экumenизма. Он, как известно, обсуждался на III Всехри-

стианском Мирном Конгрессе и в предложении для группы «Ф» получил следующее тезисное разрешение: «Из деятельности ХМК по экumenическому вопросу мы достигли новой концепции идеи экumenизма. Она основывается на работе ХМК, которая развила идеи Воплощения и солидарности Бога с миром, в который Иисус Христос пришел, чтобы его спасти. Эти идеи дают фундамент нашего участия в миротворческой деятельности. В свете Библии все человечество включается в термин *экumenизма*. Как результат этого, наша экumenическая деятельность получает более широкое значение и всемирную задачу». Несмотря, однако, на столь определенное и ясное высказывание авторитетного христианского форума по данному вопросу, представляется тем не менее не только весьма важным, но и необходимым продолжать углубленное изучение этой концепции экumenизма как ввиду ее новизны, так и по причине значительных практических последствий, проистекающих из ее воплощения в жизнь.

2. Уже у одних из первых учителей Церкви — апологетов — мы находим глубокое развитие учения о Логосе, действующем не только в Церкви, но и в мире языческом, в неоткровенном. Это учение о так называемом Логосе сперматическом (*λόγος σπερματικός*). В отличие от Логоса скрытого (*λόγος ἐνδιάθετος*), понимаемого как сокровенная мысль Божия в Самом Себе, вечно пребывающая неизменной и самотождественной, Логос сперматический, будучи в существе тем же, что и Логос эндиафетический, означал как бы выражение этого Логоса во вне, в тварном мире, в особенности в человеке. Бог «одождал» на всю разумную природу Свой Божественный Логос. Частица этого Логоса, или Его семя, живет в каждой человеческой душе, благодаря чему единство человечества по происхождению⁹ становится сугубым единством нового порядка — единством чрез единого Логоса, действующего во всех индивидах.

3. Принципиально новой ступенью созидания единого тела из разрозненного в грехопадении человечества явилось примирное и непостижимое восприятие Богом Словом в Свою Ипостась и искупление естества человеческого. Акт этот насколько таинственен, настолько же и онтологичен в своем существе. Бог Слово искупил в Воплощении не индивидуальность человеческую, хотя и обладал ею, но саму природу человека, или, выражаясь языком философов-реалистов, Он воспринял и восставил «человека вообще», т. е. трансцендентно-имманентную основу, присущую каждой человеческой индивидуальности. Была воссоздана прежде разрушенная, через отступление Адама от Бога, единая мистическая основа всего человечества. Это восприятие Словом естества человеческого и восстановление его в акте Искупления означает последнюю во времени доэсхатологическом ступень интеграции всего человечества в единое тело. Человечество вновь, как и до грехопадения, стало представлять собой единый в своем существе организм, хотя и не здоровый, как в раю, по функциональным проявлениям отдельных своих членов. Новое единство не означало полного исцеления человечества.

⁹ Быт. 1, 27—28; 2, 7. 22. 23; 3, 20; 5, 1—2; 10, 32; Деян. 17, 26 и др.

⁶ Патриарх Алексий. Слова, речи, послания, т. 2. М., 1954, с. 137, 145.

⁷ Св. Иоанн Златоуст. Творения, т. II. СПб., 1905, с. 888.

⁸ Цит. по «ЖМП», 1969, № 7, с. 20.

тем более отдельных его членов. Ибо был совершен акт лишь со стороны Бога к человеку, акт Божественного снисхождения, предельного «кенозиса» (Флп. 2, 7) Слова ради освобождения человека от рабства греху и дарования ему действительной свободы или в обращении к Богу, или... в окончательном отвержении Его. Для полного исцеления человечества и, следовательно, восстановления уже совершенного единства всех разумных тварей требуется ответный акт человека к Богу, т. е. активное согласование (Мф. 11, 12) человеком своей эмпирической индивидуальности с воссозданной во Христе сущностью естества человеческого.

4. Божественной икономией и было осуществлено то, что стало ядром, центром вечного единства и окончательного исцеления «многих» (Мф. 26, 28) от греха и разделения — была создана Церковь. Церковь, будучи истинным Телом Христовым, включая в себя не просто всех индивидов, которых естество было восстановлено Божественным снисхождением к человечеству и всей твари через Господа Иисуса Христа, но тех, индивидуальность которых, т. е. их эмпирическая личность, своим волевым участием, сознанием и всем сердцем приобщилась Христу, — Церковь Христова оказалась действительно, по глубокому выражению Оригена, «космосом космоса», должествующим создать на основе единства онтологического единство и эмпирическое.

Созданием Церкви — истинного Тела Христова — со стороны Бога был завершен важнейший акт домостроительства спасения человеческого. Во всечеловеческое тело Господом была вложена закваска, доколе не вскипит всё (Лк. 13, 21) и не станет «Бог всё во всё» (1 Кор. 15, 28). Автор «Послания к Диогнету» эту мысль выразил так: «Душа заключена в теле, однако именно она удерживает тело в гармонии; так и христиане заключены в мире... но именно они удерживают мир в согласии. Таково высокое назначение, которое Бог определил христианам, и для них незаконно отказываться от его выполнения» (гл. 6).

5. Такова идеальная цель Церкви, достижение которой необходимо и в конечном счете возможно в силу существования особой связи между Церковью и миром. Об этой связи говорил кардинал Сюэнс в своей речи на пленарной сессии Комиссии ВСЦ «Вера и церковное устройство» в Лувене (1971 г.): «Единство Церкви и единство человечества — эти понятия взаимно перекликаются, друг друга подразумевают и, однако, не смешиваются». «Необходимо определить тонкую, деликатную связь между действием Духа, вдохновляющего Церковь, и действием Духа, творящего и ведущего мир»¹⁰.

Подобное понимание внутреннего характера единства человеческого мира и взаимоотношения между Церковью и миром дает основание заключать о том, что экумена христианская хотя и не тождественна всечеловеческому миру, однако же они и не являются чем-то совершенно чужеродным по отношению друг к другу. Мир христианский в своем высшем выражении, проявляющийся как Церковь, и мир нехристианский представляют собой как бы одновремен-

но существующие две ступени развития единого. Правда, не все элементы ступени мира человеческого есть и будут элементами высшей ступени — Церкви. Но не следует забывать и о том, что не все христиане являются таковыми по существу. Блаженный Августин говорил по этому поводу: «Множество людей Бог признает Своими, но не Церковью; многих также признает Церковь, но не Бог». И не нам судить о том, кто на какой ступени пребывает. Тайна души человеческой, напротив, должна понуждать нас к единому взгляду на человека, как на непреходящую ценность в очах Божиих, ценность, которая дороже всего мира (Мф. 16, 26). Эта ценность является по существу единственным объектом заботы и Церкви, и мира, хотя и рассматриваемым с различных сторон.

Имея, таким образом, один и тот же «центр вращения» — человека, один и тот же психологический «момент вращения» — благо человека, хотя и находясь на различных «орбитах», христиане и нехристиане образуют, как имеющие по многим аспектам действия в мире общую точку зрения, единую экумену.

7. В подобном понимании экумены нет ничего антиномичного. Как древнецерковное учение, так и последующая богословская мысль всегда усматривали многие элементы истины в естественных человеческих исканиях правды, на основе которых преимущественно и обращалась проповедь свидетельства о Христе ко всем народам. Общность многих задач, стоящих перед христианами и секулярным человечеством, во многом должна объединять христиан с остальным миром. Это относится, во-первых, к аспекту вопросов «злобы дня» (Мф. 6, 34), т. е. к тем насущным задачам земной жизни, которые должны быть разрешены справедливо и честно. Вопросы войны и мира, право человека на свободу убеждений, свободу слова, мысли, вопросы социального равенства и подобные им — все эти вопросы одинаково служат не только предметом тщательного изучения со стороны Церквей и различных человеческих обществ, но и являются проблемами, разрешение которых представляется у них очень часто тождественным.

8. Проблема христианского служения миру является в значительной степени проблемой солидарности христианства с тем, что можно назвать секулярным гуманизмом в наиболее высоком смысле этого понятия. Путь христиан к экумене служения и ответственности за мир — это возвышающиеся ступени их солидарности со всеми людьми правды независимо от их мировоззрений, от их национальной, социальной или иной принадлежности в вопросах, имеющих общечеловеческое значение. Эта солидарность является естественной для христиан не только как осуществление заповеди Христа о любви к ближнему, но и в силу психологической общности этой заповеди с основным принципом гуманистического воззрения на человека. Именно поэтому при всем различии метафизических основ, какие существуют между христианством и различными гуманистическими мировоззрениями, их взгляд на человека, как на высшую ценность, которой подчинены все прочие ценности мира сего, делает естественным и необходимым совместное служение делу правды в мире представителей этих систем взглядов. При этом христиане с необходимостью должны оценивать современного реального человека, а не теорети-

¹⁰ Единство Церкви и единство человечества. «ЖМП», 1972, № 5, с. 67.

ческую его абстракцию, в каком бы высоком богословском одеянии последняя ни была представлена. Церковь всегда должна быть в современном мире. Только при этом условии она будет в состоянии исполнять свою миссию в мире созидания нового человека (Кол. 3, 10—11).

9. Также и в индивидуальном плане задача христианина состоит в том, чтобы через личный подвиг борьбы со всяким грехом и искреннее покаяние, приобрести в себе, по слову преподобного Исаака Сирина, «сердце милующее»¹¹, возгорающееся любовью не только к каждому человеку, но и ко всей твари. Эта любовь, изливаясь вовне, является тем светом, о котором заповедал Христос Спаситель, говоря: «Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного» (Мф. 5, 16). Таким путем внутреннего подвига христиане действительно могут со своей стороны создавать те необходимые духовные предпосылки, которые будут способны стать одним из краеугольных камней морального укрепления человечества, что, естественно, будет помогать решению им своих насущных задач, включающих и разнообразие социальные изменения, и действия по оздоровлению международной обстановки.

10. Возможность и направленность социальных действий христиан вызывает особенно много размышлений, ибо эти действия являются одним из ответственных аспектов христианского делания в мире, делания, в котором христиане вступают в контакт с другими людьми доброй воли. Этот контакт и сотрудничество необходимы, и при этом обоюдно необходимы, ибо только в реальном единстве всех людей доброй воли, независимо от их религиозных и философских убеждений, возможно позитивное разрешение проблем социальной и международной жизни. Спасти утопающего — дело каждого человека, способного к этому, независимо от его идеологических, политических и иных взглядов. Спасти умирающего от голода, от насилия и рабства, от огня, меча, нашествия иноплемennых — дело всех людей: христиан, «хотящих благочестно жить во Христе Иисусе» (2 Тим. 3, 12), и нехристиан, «по природе законное» делающих (Рим. 2, 14).

11. Необходимость сотрудничества христиан со всеми людьми доброй воли обусловлена также и тем, что отдельные разрозненные усилия как тех, так и других недостаточны в силу их практической ограниченности. Церковь учреждена в мире не как внешняя государственная, политическая или юридическая сила. Цель христианского действия состоит во внутреннем перерождении мира человека.

Совершенно очевидно, что практические действия одних христиан не в состоянии в одностороннем порядке достичь исковых результатов как в своей миротворческой деятельности, так и в социальных преобразованиях. Закономерен и естествен вывод о необходимости сотрудничества христиан с людьми доброй воли в этих вопросах, и даже создания между ними своеобразной «симфонии» для осуществления того, к чему призывают Бог и совесть. Мысль

о насущной необходимости сотрудничества последователей, в частности, всех религий была ярко и сильно выражена на Конференции представителей всех религий в СССР за сотрудничество и мир между народами, проходившей в Загорске в июле 1969 года.

В заявлении участников этой Конференции «По основам, практике и перспективам совместных усилий различных религий в поддержку сотрудничества и мира между народами» подчеркивается: «Мы считаем, что главной причиной современной международной напряженности является стремление империалистических кругов к экономическому и политическому господству... Практическое осуществление общности всех религий в преодолении этой напряженности должно, по нашему мнению, проявляться в единстве действий и в сотрудничестве их последователей для борьбы с силами, стремящимися установить свое господство над народами... Необходимость сотрудничества в этой области последователей всех религий, важность объединения с этой целью всех существующих в мире нравственных сил не вызывают сомнений...»¹².

IV

И здесь перед всей экуменой, христианами и нехристианами открывается широкое поприще совместного труда на благо человека. Их стремления к созиданию человечности, мира и справедливости в мире перекрещиваются и совпадают в весьма многих точках, что может служить общим основанием и общей целью их деятельности. Вероятно, однако, первым, в чем стоит нужда нашего времени, все более тесного единения всех людей доброй воли, — это сохранение и устройство мира на нашей планете и борьба против существующих форм насилия и несправедливости.

Сегодня, когда возникает перспектива приобщения каждого человека к культуре, свободного развития каждого индивида в сфере духовной жизни общества, когда делается возможным решение проблемы ответственности каждого человека за судьбы мира в целом, необходимость совместных усилий христиан и нехристиан становится особенно актуальной. Настоящая эпоха не только эпоха космических взлетов, но и эпоха Хиросимы, напалма, геноцида и экоцида. Человечество всё далее простирает свой испытующий перст. Всё больше возможности материального, технического, научного и культурного прогресса открываются перед ним. Но здесь же, рядом, параллельно возрастают и «антивозможности». И «рай», и «ад» вместе и одновременно приближаются к человеку. Расстояния сокращаются. Что изберет человечество? Подлинная солидарность нас, христиан, в общей ответственности и борьбе за мир со всеми людьми доброй воли есть акт нашего следования воле Божией и служения человечеству и акт, необходимый и актуальнейший для решения главной задачи современной эпохи — примирения человечества.

Алексей ОСИПОВ,
доцент Московской духовной академии

¹¹ Исаак Сириянин. Слова подвижнические. Сл. 48. М., 1858, с. 299.

¹² За сотрудничество и мир между народами. М., 1972, с. 74.





Элладская Православная Церковь

В 1850 году греческое правительство направило патриарху Константинопольскому послание с просьбой о признании независимости Церкви Эллады. Патриарх Анфим IV в том же году созвал Собор, в котором приняли участие, кроме постоянных членов Патриаршего Синода, бывшие на покое Константинопольские патриархи и находившийся в Константинополе патриарх Иерусалимский Кирилл. Собор постановил, что элладские епархии, до сего времени подчинявшиеся Константинополю, освобождаются от зависимости и Элладская Церковь провозглашается автокефальной. Вопреки Регламенту 1833 года Собор постановил, чтобы постоянный Синод решал церковные вопросы согласно каноническим правилам, — без мирского вмешательства. О провозглашении автокефалии Элладской Церкви патриарх Анфим известил посланиями все Поместные Церкви.

Правительству надлежало составить новое положение о церковном управлении в духе соборного постановления и согласно церковным канонам. Но оно не изменило характера отношений к Церкви, считая прежние свои действия вполне законными. В 1852 году был утвержден новый законопроект, но он был составлен в духе прежнего закона 1833 года. Было образовано 24 епархии, из которых одна — Афинская — была возведена на степень митрополии, девять — на степень архиепископий, а остальные — епископий. При епархиальных архиереях были учреждены епископские суды — дикастирии. Кандидаты во епископы избирались Синодом, но утверждались королем. Для духовного просвещения народа правительство назначило нескольких нерокириков (проповедников), в обязанность которых входила проповедь слова Божия. Священники и диаконы избирались самими прихожанами и рукополагались архиереями после предварительного испытания. Правительственные реформы коснулись и монастырей. Были закрыты немногочисленные монастыри. Имущество их подлежало конфискации в пользу казначейства, учрежденного для улучшения церковных дел и образования. Монахи из них были перемещены в действующие монастыри.

В 1866 году к Элладской Церкви присоединилась паства Ионических островов; в 1881 году в силу Берлинского трактата 1878 года к Греции были присоединены Фессалия и часть Эпира (Арта), и их епархии также вошли в состав Элладской Церкви. В то время Элладская Церковь имела 40 епархий: 1 митрополию — Афинскую, 17 архиепископий и 22 епископии. В 1922 году все епархиальные архиереи получили титул митрополитов.

После первой мировой войны началось дви-

жение среди греческой иерархии за освобождение Церкви от государственной опеки. Однако лишь в 1923 году был созван в Элладской Церкви Собор, который изменил её устройство, издав Основной закон Автокефальной Церкви Эллады. Церковь возглавил Архирейский Собор под председательством Архиепископа Афинского с титулом «Блаженнейший» (до тех пор был Митрополит). Собор этот созывался ежегодно, а в период между заседаниями дела решал Синод под председательством Архиепископа Афинского. Но в сентябре 1925 года правительство издало новый закон, который вновь повторил основные положения закона 1852 года. В Синод был назначен государственный комиссар, который хотя и не имел права голоса, но утверждал синодальные постановления, за исключением решений по вопросам веры и богослужения. Это положение действовало до самого недавнего времени.

В 60-е годы XX века в Элладской Церкви имели место нестроения в связи с вопросом о «метафетоне» (принципе перемещаемости митрополитов). Следует отметить, что в течение ста лет истории Элладской Церкви ни один епископ не сменил вверенной ему епархии, так как считалось, что он «обручен» со своим «уделом» и соединен с ним на всю жизнь. В 1932 году в устав об иерархии было включено понятие «метафетона». В 1959 году по решению политических партий оно было снова изъято с целью положить конец злоупотреблениям некоторых иерархов, добивавшихся перевода из небольших и бедных епархий в лучшие.

В апреле 1967 года в Греции произошел военный переворот, а в мае того же года греческое правительство, опираясь на прежние решения, вынесло ряд постановлений, касающихся Церкви. Был распущен прежний состав



Афины. Благовещенский кафедральный собор



Салоники. Кафедральный храм

Священного Синода, упразднена должность правительственного уполномоченного при Синоде. Образован был новый состав Синода, который получил право избрания иерархов и замещения свободных кафедр через применение так называемой тройной системы. По этой системе Синод избирает трех кандидатов, из которых правительство отбирает одного. Епископом может быть только грек. Было издано также постановление о границе возраста для митрополитов и Архиепископа Афинского — 80 лет. В соответствии с последним постановлением Архиепископ Хризостом II (1962—1967), имевший 91 год, был вынужден уйти на покой. Местоблюстителем Афинского престола стал старший по хиротонии Митрополит Патрский Константин, который созвал Синод для выдвижения трех кандидатов на вдовствовавшую Архиепископскую кафедру. Были выдвинуты кандидатуры Митрополита Патрского Константина, митрополита Трикии и Стаги Дионисия и духовника королевской семьи архимандрита Иеронима Коциониса. Последний стал Предстоятелем Элладской Церкви (биография его в «ЖМП», 1967, № 11, с. 59). Одновременно был определен и новый состав Синода.

* * *

Современное положение Церкви в Элладе определяется конституцией. Иерархи Элладской Церкви подразделяются на иерархов Эллады (митрополиты в «Старой Греции») и иерархов «Вселенского престола» (на так называемых «Новых территориях», кроме Крита, Додеканеса и Афона, состоящих в канонической зависимости от Константинопольского Патриарха). Первых — 36, вторых — 22 (на 1971 год).

Центральными административными органами Элладской Церкви являются Священный Собор иерархов, постоянный Священный Синод, Генеральная Церковная Ассамблея. К центральным исполнительным органам относятся Центральный Церковный Совет и синодальная администрация. Отметим, что Генеральная Церковная Ассамблея в основном решает вопросы финансового порядка, а Центральный Церковный Совет осуществляет некоторые её функции в период между её заседаниями. Синодальная администрация состоит из различных комитетов, подготавливающих различные вопросы для представления на рассмотр-

ение Священного Собора иерархов, а также содействующих практическому исполнению решений центральных административных органов. В систему церковной организации и администрации входят также синодальные суды, канцелярия Священного Синода, различные церковные организации. К последним относится основанная в 1936 году с целью служения распространению и укреплению духовного просвещения «Апостольская диакония». Она функционирует под непосредственным руководством Синода и является органом, систематизирующим практическую деятельность Церкви.

Элладская Церковь имеет два богословских факультета: при университетах в Афинах и в Салониках. При Афинском университете существует также факультет византийской церковной музыки. В духовных семинариях курс обучения шестилетний.

С 1923 года Священный Синод Элладской Церкви выпускает раз в три месяца богословский журнал *Θεολογία* («Богословие») и два раза в месяц официальный бюллетень Элладской Церкви *Ἐκκλησία* («Церковь»). Фессалоникская митрополия в сотрудничестве с богословским факультетом в Салониках издает журнал *Γρηγόριος ὁ Παλαμάς* («Григорий Палама»). Оба богословских факультета выпускают ежегодники.

Монастыри Элладской Церкви имеют свою славную духовную историю. В них сосредоточены большие художественные и научные ценности: древние иконы, фрески, рукописи, редкие книги и пр. В настоящее время деятели Элладской Церкви проявляют живой интерес к сохранению и изучению этого духовного наследия. Среди храмов Элладской Церкви немало выдающихся памятников архитектуры.

* * *

Представители Элладской Церкви принимают участие в различных мероприятиях всеправославного характера, например во Всеправославных Собраниях.

В экуменическом движении Элладская Церковь также принимает деятельное участие. Она является активным членом Всемирного Совета Церквей, в различных органах которого сотрудничают ее иерархи и богословы. Так, известный своей богословской и церковно-общественной деятельностью профессор богословского факультета Афинского университета, президент Афинской Академии наук Амилькар Аливицатос (†1969), свыше 50 лет трудившийся на церковном поприще, уже в 1925 году принимал участие в Стокгольмской конференции «Жизнь и деятельность», а в 1927 году — в Лозаннской конференции «Вера и церковное устройство». Он был постоянным участником всех ассамблей Всемирного Совета Церквей и многолетним членом Центрального комитета ВСЦ. Архиепископ Афинский Иероним, являющийся видным богословом, церковным историком и канонистом, автором многих интересных богословских трудов, с 1954 года также состоит членом Центрального комитета Всемирного Совета Церквей. В своей речи при интронизации в 1967 году Архиепископ Иероним подчеркнул необходимость укрепления тесных и регулярных контактов между Православными и инославными Церквями. Он ска-

зал тогда, что хотя различие в догматах будет существовать еще долгое время, взаимоотношения с инославными Церквями должны всегда строиться в духе христианской любви и взаимного уважения.

Между Русской и Элладской Церквями издавна существовали братские связи. Во времена турецкого господства поборники греческого освободительного движения возлагали надежды на помощь России. Одна из крупнейших тайных освободительных организаций «Филики этерия» обособилась в Одессе. Её руководитель греческий эмигрант князь Александр Ипсиланти, находившийся на русской службе, в 1820 году возглавил основной центр тайных обществ. Он был инициатором и душой восстания 1821 года. В Одессу же было доставлено русскими моряками тело казнённого турками патриарха Григория V. Там же нашёл убежище другой греческий патриот — пресвитер Константин Экономос, видный церковный писатель. При братской поддержке русских людей он совершенствовался в богословских науках.

На всем протяжении автокефального бытия Элладской Церкви Русская Православная Церковь поддерживала с ней отношения братской любви. В прошлом они выразились, в частности, в содействии развитию богословских наук в Элладе.

После первой мировой войны общение между обеими Церквями не прекращалось. В то время наша Церковь вела трудную борьбу одновременно с внутренними и внешними расколами. То, что Элладская Церковь не входила в общение с представителями этих расколов, являлось для священноначалия Русской Патриаршей Церкви большой поддержкой.

В 1948 году по приглашению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия делегация Элладской Церкви во главе с митрополитом Филиппийским Хризостомом принимала участие в юбилейных торжествах по случаю 500-летия автокефалии Русской Православной Церкви. Тогда же в связи с избранием митрополита Иоаннинского Спиридона на кафедру Архиепископа Афинского Святейший Патриарх Алексий направил ему благожелательное приветствие. В своей Известительной грамоте, направленной Святейшему Патриарху Алексию, Блаженнейший Архиепископ Спиридон выразил надежду Элладской Церкви на братское ей содействие со стороны Русской Православной Церкви. В 1949 году Предстоятель Русской Православной Церкви обратился к Предстоятелю Элладской Церкви с просьбой выслать полный Месяцеслов святых, чтимых в Элладе, с житийными сведениями о них и последованиями Служб. В ответном письме Блаженнейший Архиепископ Спиридон, выражая радость о существующем тесном общении, сообщал, что им учреждена в Афинах синодальная комиссия, которой поручено подготовить комментированный Месяцеслов. В 1958 году на юбилейных торжествах в Москве по случаю 40-летия восстановления патриаршества присутствовала делегация Элладской Церкви во главе с митрополитом Аттики и Мегариды Иаковом. В ноябре 1959 года в связи с 600-летием преставления св. Григория Паламы в церковных торжествах в Салониках принимала

участие делегация Русской Церкви. Посланцы нашей Церкви пользовались тогда добрым гостеприимством Архиепископа Афинского Феоклита и при его содействии получили возможность совершить после торжеств паломничество на Афон и посетить священные и достопримечательные места Эллады. В конце 1960 года Святейший Патриарх Алексий в сопровождении иерархов нашей Церкви во время своего второго паломнического путешествия по странам Ближнего Востока посетил и Элладскую Церковь. Блаженнейший Архиепископ Афинский Феоклит с большой любовью принял делегацию нашей Церкви. Внимание и любовь Архиепископа Феоклита оказал представителям нашей Церкви и в 1961 году, когда они принимали участие в работе Первого Всеправославного Соединения на о. Родос. Братские контакты имели посланцы нашей Церкви с иерархами и богословами Церкви Эллады и в 1963, и в 1964 годах, во время Второго и Третьего Всеправославных Соединений на о. Родос. В мае — июне 1962 года Русскую Православную Церковь посетила группа профессоров богословского факультета Афинского университета во главе с проф. Амилькаром Аливицатосом. Целью их визита было ознакомление с русской православной богословской наукой, почему главное внимание они уделили жизни и работе наших духовных школ. Постановлением Совета Московской духовной академии проф. А. Аливицатосу была присуждена степень доктора богословия *honoris causa*, а проф. К. Бонису — звание почетного члена Совета академии. Во время пребывания делегатов Эллады в Ленинградской духовной академии было проведено собеседование о современном православном богословии. По решению Совета ЛДА проф. В. Иоаннидису была присуждена степень доктора богословия *honoris causa*, профессорам Д. Морантису и Г. Конидарису — звание почетного члена Совета академии. В том же, 1962 году в связи с причислением к лику святых Русской Православной Церкви св. Иоанна Русского, исповедника (†27 мая 1730), мощи которого находятся в г. Неон-Прокопийон (Греция), Предстоятель Элладской Церкви Архиепископ Хризостом направил послание Святейшему Патриарху Алексию. В 1963 году в юбилейных торжествах в Москве по поводу 50-летия епископского служения Святейшего Пат-



Салоники, Храм святых апостолов

риарха Алексия принимала участие делегация Элладской Церкви во главе с митрополитом Аргонидским Хризостомом. Осенью 1964 года Святейший Патриарх Алексий посетил Элладу и имел в Афинах братскую встречу с Блаженнейшим Архиепископом Афинским Хризостомом. В октябре 1964 года по приглашению Московской духовной академии, праздновавшей 150-летие основания, в Москве находилась делегация профессоров Салоникского университета во главе с профессором канонического права архимандритом Иеронимом Коцонисом, ныне Архиепископом Афинским. В октябре — ноябре 1966 года в Салониках в связи с празднованием 1100-летия апостольской деятельности святых равноапостольных Кирилла и Мефодия находилась делегация Русской Православной Церкви во главе с архиепископом (ныне митрополитом) Киевским и Галицким Филаретом, Экзархом Украины. 26 мая 1967 года Святейший Патриарх Алексий получил Известительное послание Архиепископа Афинского Иеронима. В своем ответе Архиепископу Иерониму Предстоятель Русской Православной Церкви писал: «Господь да поможет Вашему Блаженству в многотрудном служении Вашем, и да послужит оно спасительной миссии Церкви Элладской и истинному благу

братского народа Греции». В 1968 году, на торжествах 50-летия восстановления патриаршества в Русской Православной Церкви, Элладская Церковь была представлена делегацией, в которую входили священник Антонис Алевизопулос и профессор богословского факультета Салоникского университета Антонис Тахиаос.

В 1971 году Элладская Православная Церковь отмечала 150-летие восстания греков за свободу и независимость. В юбилейных торжествах в Элладе принимала участие делегация нашей Церкви во главе с митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом.

В конце мая — начале июня 1971 года на Поместном Соборе Русской Православной Церкви, единодушно избравшем нового Предстоятеля — Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, Элладская Церковь была представлена делегацией во главе с митрополитом Митилинским Иаковом.

Мы верим в успешное продолжение, с помощью Божией, традиционных братских отношений между Русской и Элладской Православными Церквями-Сестрами.

Профессор МДА К. Е. СКУРАТ

Из жизни Церквей

Румынская Церковь

Впервые в истории взаимоотношений Румынской Православной Церкви и Римско-Католической Церкви делегация Румынской Церкви во главе с патриаршим викарием епископом Плоештским Антонием по приглашению Секретариата по содействию христианскому единству посетила в марте 1972 года Ватикан.

Делегация была принята Папой. Папа Павел VI и епископ Антоний обменялись речами. Румынская делегация информировала Папу Павла VI о жизни Румынской Православной Церкви, подчеркнув при этом существование добрых взаимоотношений между всеми христианскими исповеданиями в Румынии. Святейший Папа Павел VI направил свои приветствия Блаженнейшему Патриарху Румынскому Юстиниану. Делегация посетила Секретариат по содействию христианскому единству, где встретила с председателем секретариата кардиналом Иоанном Виллебрандсом, и Конгрегацию богословского образования. Делегация побывала в ряде высших богословских учебных заведений и богословских научных учреждений Рима, а также в монастырских учреждениях бенедиктинского и доминиканского орденов и других, где состоялся обмен информацией о принципах организации монашеского служения в Римско-Католической Церкви и в Румынской Православной Церкви. Делегация встретила также с рядом французских католических епископов и присутствовала на обеде, данном в её честь французским посланником в Ватикане. В свою очередь, делегацию посетили кардинал Карпино с о. Дамианом

Космо, редактором журнала «Ориенте христиане», и другие официальные лица.

В апреле 1972 года епископ Иосиф Бринкус, Глава Старокатолической Церкви в ФРГ, посетил Румынскую Православную Церковь по приглашению Блаженнейшего Патриарха Румынского Юстиниана. Во время встречи между Блаженнейшим Патриархом Юстинианом и епископом Иосифом Бринкусом обсуждались некоторые аспекты диалога между Православной и Старокатолической Церквями в свете «Исповедания веры» Старокатолической Церкви, опубликованного Международной конференцией старокатолических епископов в декабре 1969 года, и решений, принятых Православными Церквями на сессии Межправославной комиссии по диалогу со старокатоликами в Шамбези, Женева, в октябре 1971 года.

ПОПРАВКА

В статье «Новый Глава Коптской Церкви» — «ЖМП», 1972, № 3, — оказались ошибочные сведения. Как нам сообщили из секретариата Патриарха Эфиопской Церкви Его Святейшества Абуны Теофилоса, фраза на стр. 52: «В это число (выборщиков) входили 40 делегатов Эфиопской Церкви, впервые принимавших участие в выборах» не соответствует действительности. На самом деле на выборах Коптского Патриарха присутствовало два наблюдателя от Эфиопской Церкви.





КОММЮНИКЕ

совместного заседания Президиума и Совещательного комитета КЕЦ
24—27 октября 1972 года, Пухберг, Австрия

Ежегодное совместное заседание Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей состоялось в конференц-центре в Пухберге, близ Вельса, Австрия, с 24 по 27 октября 1972 года под руководством презеса д-ра Эрнста Вильма (Федеративная Республика Германия) и митрополита Таллинского и Эстонского Алексия (СССР), соответственно председателя и вице-председателя совместного заседания.

Общее направление дискуссиям в ходе трехдневного заседания было дано в докладе богословского характера по теме «Современное понимание текста «Бог во Христе примирил с Собою мир»» (2 Кор. 5, 19), сделанном презесом Вильмом. Рассмотрев сложившуюся как в Европе, так и во всем мире обстановку, презес Вильм отметил ее положительные и отрицательные аспекты. Среди первых он упомянул различные политические соглашения, достигнутые в Европе за последний год, а среди последних — существование таких районов, где продолжаются война и насилие и где царит несправедливость. При этом докладчик указал на ситуацию на Ближнем Востоке, во Вьетнаме и в Южной Африке. Выразив убеждение, что между примирением и политическим действом имеется явная связь, распространившаяся на весь мир, он определил примирение как «...созидание мира повсюду, где вследствие греха, несправедливости и неправды нет мира».

Примирение было «...существенным моментом в жизни, в событии смерти и Воскресения Иисуса Христа и является... поэтому категорией, присущей физическому миру, категорией весьма земной и секулярной». Оно должно быть «...реальностью зримой и конкретной в жизни христиан и Церквей». В заключение докладчик отметил, что предложенное совещание по вопросам безопасности и сотрудничества в Европе представляет собой действие примирительного характера и что посему необходимо изучение следующих вопросов:

«Каков вклад с нашей стороны, со стороны европейских Церквей, в осуществление этого политического совещания?» и «Какова ответственность Европы — особенно Европы, живущей в мире и сотрудничестве, — перед всем остальным миром?»

Далее, представляя свой доклад, генеральный секретарь Конференции Европейских Церквей д-р Глен Гарфилд Вильямс вновь осветил современную обстановку в Европе и выразил мнение, что «...последний год в политической сфере нашего континента был отмечен прогрессом в такой степени, которая за год или два до этого показалась бы совершенно невозможной».

«Будет весьма справедливым, — заявил д-р Вильямс, — ожидать и побуждать христиан и Церкви в Европе, чтобы они предпринимали усилия в духе последних достижений, способствуя дальнейшим свершениям». В качестве примеров, которые могут быть рассматриваемы как возможное поле приложения деятельности, были предложены европейское совещание по вопросам безопасности и сотрудничества и кампания за членство обоих Германских государств в Организации Объединенных Наций. Говоря о разнообразной деятельности КЕЦ за истекший год, д-р Вильямс отметил всё растущее признание, которое эта деятельность приобретает в широких общественных кругах, и с удовлетворением констатировал «укрепление плодотворных взаимоотношений Конференции с различными экуменическими организациями, включая Всемирный Совет Церквей, Экуменический молодежный совет в Европе, Конференцию римо-католических епископов в Европе и Христианскую Мирную Конференцию». Среди наиболее актуальных, первоочередных задач на предстоящий год генеральный секретарем были подчеркнуты неослабевающее объективное внимание к основным политическим проблемам в Европе, моральная и практическая поддержка страдающим людям в Северной Ирландии и соответствующая подготовка к Ассамблее «Ниборг-VII» (сентябрь 1974 года).

Значительное время было уделено размышлению о теме Ассамблеи. При общевыраженном мнении, что она должна включать в себя три элемента: «Евангелие, экуменическую деятельность и мир», окончательно тема Ассамблеи была сформулирована следующим образом: ««Будьте исполнители слова»*: единство во Христе и мир в мире — надежда христиан и обетование Евангелия».

Были рассмотрены планы будущей деятельности двух рабочих групп, функционирующих в настоящее время, и достигнуто соглашение, что на расширенном заседании богословской группы, которое состоится в марте 1973 года, будет обсуждена тема «Иисус Христос в свидетельстве и служении Церквей в Европе сегодня». После этого заседания в мае состоится информационный семинар, который будет организован рабочей группой по вопросам миротворчества в Европе. На семинаре будут исследованы различные аспекты вопроса о мире на нашем континенте и выработана соответствующая программа деятельности Церквей.

Глубокое впечатление на участников встречи произвело прослушивание в записи на магнитофонную ленту доклада д-ра Эрика Галла-

* Иак. 1, 22.

хера о дальнейшем развитии событий в Северной Ирландии. В последовавшей затем дискуссии были приложены усилия, чтобы изыскать эффективные средства для оказания помощи Церквям и народу Северной Ирландии в этой трагической ситуации.

Решающее значение заседание придает необходимости для Конференции Европейских

Церквей быть вовлеченной в практические действия миротворческого характера, основанные на глубокой и серьезной богословской работе.

В заседании участвовали от Русской Православной Церкви митрополит Таллинский и Эстонский Алексей, прот. Павел Соколовский и проф. Н. А. Заболотский.

ПРЕДАНИЕ И СОВРЕМЕННОСТЬ

Христианская вера неизмеримо превосходит глубиной своих догматических положений и чистотой своих нравственных требований все религиозно-философские системы.

Воплотившийся Сын Божий открыл людям такие тайны, сообщил такое ведение истины, касающихся познания Бога и Его отношения к миру, до каких не могла и не может дойти естественная человеческая мысль. Возвышенное учение Христа Спасителя — это не отвлеченная истина, предназначенная только для умственного восприятия, наоборот, все содержание Христова благовестия раскрывается в непосредственном соотношении с жизненной действительностью и имеет своей целью воссоздать или пересоздать ее. Поэтому, положив основание Своей Церкви, Господь Иисус Христос указал ей (и ее членам) высокое предназначение: быть светом для мира в области нравственной деятельности; сделал ее солью, которой должен был осолиться окружающий мир для сохранения своей нравственной чистоты; даровал ей силу закваски, действие которой должно было обнаружиться в возвышении человека до той степени внутреннего совершенства, какая необходима для Его истинных последователей.

Неизменным руководством для жизни и деятельности Церкви является Божественное Откровение, преподанное в Священном Писании и Священном Предании, этом двуедином источнике истины.

По времени происхождения Предание древнее Писания. Первоначальное распространение Христова учения происходило устным путем, посредством проповеди. Историческое начало Церкви обязано проповеди святых апостолов, т. е. апостольскому преданию. Поэтому Церковь от истоков своего бытия тесно и неразрывно связана с Преданием, которое для нее имеет весьма важное жизненное значение.

Восприняв из уст Христа спасительную евангельскую истину, святые апостолы распространяли ее и утверждали Церковь своим словом. Путем Предания как живого, незаписанного слова Божия, апостольское проповедование само собой переходило в «дело веры в силе» (2 Фес. 1, 11). И уверенность, какую имели все апостольские Церкви относительно истинности и исторической достоверности апостольского учения, запечатлевалась в живом религиозном сознании и нравственно-чистой жизни всех истинно верующих христиан, сое-

диненных между собой неразрывными узами любви.

По своему содержанию Предание охватывает всю апостольскую проповедь, потому что всё проповеданное апостолами было передано ими Церкви с заповедью сохранять преподанное и руководствоваться им, как это видно из наставления святого апостола Павла: «Братия, стойте и держите предания, которым вы научены или словом или посланием нашим» (2 Фес. 2, 15).

Эти слова показывают, что Предание в широком смысле содержит в себе всё христианское Богооткровенное учение, происходит ли оно от устного или от записанного слова. Но в апостольское время не было еще новозаветного канона, который впоследствии был определен и принят самой Церковью на основании Предания, постоянно и неизменно хранящегося в церковном самосознании. Наличие общепризнанного Священного кодекса, естественно, сузило объем Предания, после чего последнее стало обозначать главным образом незаписанное апостольское учение. Однако и после этого оба источника христианского ведения и истинной веры сохранили между собой неразрывные узы живого взаимодействия и органической связи, указанной в вышеприведенном апостольском изречении, где между письменным и устным словом благовестия отмечено различие только по форме (способу передачи), а не по существу. Именно это дало основание святому Василию Великому сказать: «Из соблюденных в Церкви догматов и проповедей некоторые мы имеем от письменного наставления, а некоторые приняли от апостольского Предания, по преемству в тайне. Те и другие, — подчеркивает он, — имеют одну и ту же силу для благочестия» (О Святом Духе к Амфилохию, гл. 27, с. 269). Подобным образом и святой Иоанн Златоуст говорит, что «равно достоверно» и преданное апостолами «чрез послания», и возвещенное «без письменности» (Толкование на 2 Сол.; Беседа 4, 2). Еще более яркое свидетельство о достоинстве и значении Предания мы находим у святого Ириния Лионского. «А что если бы апостолы не оставили нам писаний? — спрашивает он. — Не должно ли было бы следовать порядку предания, преданного тем, кому они верили Церкви?» И далее он указывает, что в его время были многие племена, которые приняли веру Христову без бумаги и чернил, но, следуя преданию, они живут «во всякой правде, чистоте и мудрости» (Против ересей, III, 4, 1—2) ¹.

Речь при открытии православно-реформатского собеседования в Дебреценской (Венгрия) реформатской богословской академии 18 сентября 1972 года.

¹ Здесь и далее цитация по И. Филевскому.

Не менее важны свидетельства о Предании также и других церковных писателей, в частности Климента Александрийского, который говорит: «С тех пор, как Спаситель научил апостолов, чрез Предание стало доходить до нас уже и неписанное в Писании; оно всемогуществом Божиим стало начертываться в обновленных сердцах в соответствие Новому Завету» (Строматы, VI, гл. 15). Он же замечает, что учение Господне, изложенное в Священном Писании, необходимо «изъяснять по правилу истины» (VII, гл. 16), т. е. согласно преданному закону истинной веры. И Ориген призывает «веровать не как-либо иначе, нежели как предали нам по преемству Церкви Божии. Только Церковь», — говорит он, — не отъемлет ни слова, ни смысла от блеска истины, находящейся в Писании, и не прибавляет к нему ничего под видом пророчества» (На Евангелие от Матфея комментарии, 29), т. е. только Церковь, как хранительница апостольского Предания, может верно истолковать Священное Писание. Это же решительно утверждает и блаженный Августин, когда говорит: «Я не поверил бы даже Евангелию, если бы меня не побуждал к тому авторитет Кафолической Церкви» (Против манихеев, ср. Fund, 5, 1)². То же говорит и святой Викентий Лиринский, требуя, «чтобы Священное Писание истолковывалось согласно с преданиями всей Церкви и по правилам кафолического догматического учения» (Commonitorium, cap. 2).

Из всех этих древних свидетельств видно, что Предание не противоречит Писанию, но согласно с ним и имеет равное достоинство; что Предание, являясь правилом истины, хранимым Церковью, служит критерием истинного понимания Священного Писания, помогает правильно истолковать последнее и что, наконец, Предание является также правилом веры, законом для праведной христианской жизни. Это последнее обстоятельство подчеркивает, что Предание постоянно актуально, так как оно всегда имеет прямое отношение к нравственно-практическим задачам христиан. Поэтому-то Предание всегда пребывает в Церкви и действует в ней. Оно чрез апостолов навеки вошло в церковное самосознание и жизнь, непрестанно оживляя её. По своей силе оно есть не только средство, необходимое для распространения и сохранения преподаваемой истины, но вместе с тем является и вечно живым источником новой жизни. Это не безжизненное слово учения, сохраняемое в одной лишь умственной памяти и механически передаваемое от предков к потомкам, но неиссякаемый источник духовного творчества, религиозно-нравственного делания, созидания Царства Христова. Вот почему Церковь в каждый момент своего исторического бытия сама собою распространяла и утверждала апостольское Предание, а оно воплощалось и запечатлевалось в её слове, делах, молитвах, таинствах — во всех проявлениях веры и любви, служивших доказательством верности христиан заветам Христовым.

² Кальвин читал Святителя Иоанна Златоуста, но увлекался блаженным Августином, творения которого оказали на него большое влияние.

Оберегая целостность и неповрежденность апостольского Предания, Церковь устами своих отцов и учителей указала критерии, по которым можно отличить истинное Предание от еретических извращений его. Блаженный Августин, например, так определяет апостольское Предание: «что содержит вся Церковь и что... содержалось в ней всегда, то, по всей справедливости, мы почитаем преданным от апостолов» (De Baptis., IV, cap. 34). Св. Викентий Лиринский более подробно раскрывает эту мысль. «В самой Кафолической Церкви», — говорит он, — всеми мерами надобно держаться того, во что верили повсюду, во что верили всегда, во что верили все, потому что только то в действительности и собственном смысле есть кафолическое, как показывает и само значение этого слова, что, сколько возможно, вообще всё обнимает. А этому правилу мы будем верны при том единственном условии, если будем следовать всеобщности, древности, согласию». «Всеобщность» и «согласие» не означают требования «большинства», потому что, говоря далее о всех (или почти всех) пастырях и учителях, св. Викентий имел в виду тех, кто принадлежал к истинной Церкви. Отделившиеся же от Церкви еретики иногда и составляли количественное большинство, но не у них была истина. Следовать всеобщности — значит признавать истинной только ту веру, которую исповедует вся Церковь; следовать древности — значит ни в коем случае не отступать от того учения, которого, несомненно, держались наши святые отцы; следовать, наконец, согласию — значит в самой древности принимать только те вероопределения и изъяснения, которых держались все или, по крайней мере, почти все пастыри и учителя (Commonitor., cap. 2).

Этим требованиям, конечно, должны отвечать и те памятники Предания, которые были преданы письмени в послепостольскую эпоху.

К таким выразителям Предания относятся Символ веры (Никео-Цареградский), который содержит общецерковное учение, переданное апостолами; вероопределения Вселенских Соборов, которые не вводили ничего нового (отцы VII Вселенского Собора так говорили: «храним не нововводно все, писанием и без писания установленные для нас, церковные предания»), а только раскрывали и формулировали искони данное Церкви откровение Христово; литургическая практика Церкви; те святоотеческие творения, которые отражают учение, присущее всей древней Церкви. Все это, конечно, является не источником Откровения, а руководством к разумению его, правилом надлежащего понимания истин, данных в Откровении. «Оно есть свидетельство или голос Вселенской Церкви, тот дух истины и веры, то сознание Церкви, которое живет в ней, как теле Христовом, от времен Христа и апостолов» (Прот. Н. Малиновский. Догматическое богословие, Сергиев Посад, 1909 г., т. I, с. 84).

От апостольского Предания следует отличать предание позднейшее, именуемое обычно церковным. Оно вытекает из первого и имеет с ним тесную связь, так как органически развивалось на его основе и возросло на нем, как растение из семени или от корня.

Такая связь церковного предания с апостольским особенно ясно видна в практике совершения Святой Евхаристии, основного христианского богослужения, средоточия литургической и духовной жизни христиан и непреложного свидетельства истинности краеугольных догматов Воплощения и Искупления.

Здесь прежде всего следует отметить тот знаменательный факт, что святой апостол Павел, напоминая коринфским христианам об этом величайшем таинстве «Тела и Крови Господней», именует Евхаристию преданием, которое он принял от Самого Господа (1 Кор. 11, 23—27).

Образ совершения Евхаристии в Священном Писании дан весьма кратко (Мф. 26, 26—28; Мк. 14, 22—24; Лк. 22, 19—20; 1 Кор. 11, 23—25), но и эти краткие указания появились уже после того, как Евхаристия вошла в жизнь первохристианских общин. Таким образом, древние христиане, еще не имея священных книг Нового Завета, на практике осуществляли заповедь Господню: «сие творите в Мое воспоминание», руководствуясь исключительно непосредственными наставлениями святых апостолов и их примером. Сами же апостолы, несомненно, сопровождали Евхаристию соответствующими молитвословиями благодарения и подобающими священнодействиями, достойными великого таинства. Об этом свидетельствуют следующие слова святого Василия Великого: «Кто из святых оставил нам на письме слова призвания при показании Хлеба благодарения и Чаши благословения? Ибо мы не довольствуемся теми словами, о которых упоминали апостол и Евангелие, но и прежде и после них произносим другие, как имеющие великую силу к совершенно таинства, приняв их из неизложного в Писании учения» (О Святом Духе к Амфилохию, гл. 27, с. 269).

Все это затем перешло в различные позднейшие чинопоследования литургии, органически развившиеся из древней Евхаристии, для которых она явилась основным ядром, и, таким образом, в этом процессе тесно соединились древнейшее священнодействие и последующие богослужебные подробности, апостольская практика и церковное литургическое творчество.

Говоря о Предании, мы неоднократно подчеркивали его актуальность, его созидующую силу и постоянную действенность в Церкви, ибо такова сущность его как животворного источника Божественного Откровения, ибо возведенные миру апостолами слова Господни, записанные и незаписанные (Ин. 21, 25; Деян. 1, 3), «суть дух и жизнь» (Ин. 6, 63).

Священное Предание, так же, как и Священное Писание, предъявляет к членам Церкви Христовой конкретные требования, необходимые для их жизненного осуществления. Божественным Откровением определяется не только внутреннее, духовное созидание человека, но и внешнее проявление внутреннего духовного роста и свидетельство истинной веры. Не может быть сомнения в том, что оба источника христианского учения одинаково призывают к исполнению евангельских и апостольских заветов, основным и главным из которых является заповедь о любви (Мф. 22, 37—40; 1 Ин. 3, 18; 1 Кор. 13, 1—8). Эта древняя и в то же время вечно новая заповедь является всегда

современной и своевременной, постоянно необходимой и неизменно обязательной.

Полнота православной веры и православного учения не вмещается в сознании отдельного члена Церкви, но сохраняется всей Церковью и передается ею из поколения в поколение как предание Церкви. И это Священное Предание есть самая эффективная форма сохранения Церковью своего учения. Предание есть живая память Церкви, которая содержит истинное учение, постепенно раскрывающееся в ее истории.

Вселенский характер церковного предания вытекает из единства Церкви и единства живущего в ней Духа. Оно есть внешняя манифестация внутреннего единства Церкви. В православном сознании Предание мыслится прежде всего как живая сила, как самосознание единого организма. В силу этого Предание непрерывно и неисчерпаемо, оно есть не только прошлое, но и настоящее, в котором уже живет и будущее. Какую-то аналогию для подтверждения этой мысли можно провести на основании отношения Ветхого Завета к Новому. Ветхий Завет не упраздняется, а исполняется Новым, но вместе с тем он его в себе и содержит, преобразовательно и уготовительно, как свое исполнение и свое будущее. И от Нового Завета к будущему веку, отделенному от нас вторым Пришествием, струятся лучи, пронизывающие прошлое, настоящее и будущее, от сотворения мира — и в нем человека — до того времени, когда «будет Бог всё во всем» (1 Кор. 15, 28).

Каждый человек, живущий в Церкви, является носителем Вселенского православного Предания в меру своей личной святости. Поэтому-то таким высочайшим авторитетом в Православии пользуются святые отцы. Если бы требование святости не было столь необходимым, то нам оставалось бы признать более компетентным истолкователем истин Откровения ученого профессора богословия, а не отца Церкви с его иногда, на первый взгляд, «примитивной» верой. Можно прочесть многочисленные богословские исследования выдающихся авторов, и от этого наше знание Троичной тайны не станет совершеннее знания отца IV века, говорившего о единосущии, или знания какого-либо доникейского отца, о единосущии еще не говорившего, или знания апостола Павла, в посланиях которого отсутствует и самый термин «Троица». В каждый конкретный момент своей истории Дух Святой дает Своим членам Церкви способность познавать истину в соответствующей, необходимой для них полноте, создавая новые догматические определения; именно этот способ познания живой истины Церковь и защищает в Предании.

Митрополит Московский Филарет говорил, что истинное и святое Вселенское православное Предание — не только видимая и словесная передача учений, правил, постановлений, обрядов, но также и невидимое и действительное сообщение благодати и освящения. Хотя необходимо различать то, что передается (устные и письменные предания), от того единственного способа, которым эта передача в Духе Святом воспринимается, всё же эти два момента друг от друга неотделимы; отсюда и внутренняя нерасторжимость самого термина

«предание», который одновременно относится и к горизонтальной, и к вертикальной линиям истины, обладаемой Церковью. Поэтому всякая передача каких-либо истин веры предполагает благодатное сообщение Духа Святого. Ибо поистине без Духа, «глаголавшего пророки», все то, что передано, не могло бы быть признано Церковью за слова истины, за слова, родственные священным богодухновенным книгам. Это дыхание Пятидесятницы, это просвещающее действие Духа истины, от Отца исходящего и с Сыном посылаемого, актуализирует данную Церкви её высочайшую способность: осознание Богооткровенной истины, различение истинного и ложного посредством Духа Святого — «изволися Духу Святому и нам» (Деян. 15, 28). Именно под воздействием Духа Святого Церковь выражает истину в разумных определениях или осязаемых образах и символах, тех свидетельствах веры, о которых надлежит судить ей, принадлежат ли они или не принадлежат ее Преданию.

Можно сказать, что Предание является критическим духом Церкви, но в противоположность критике внешней науки критическое суждение Церкви направляется Духом Святым, в силу чего и сам принцип этого суждения совершенно иной, не ущемляющий полноту Откровения. Не только Писание, но также и устные предания, полученные от апостолов, сохраняются лишь в Священном Предании, которое раскрывает для Церкви существеннейший, подлинный их смысл и значение. Здесь, более чем где-либо, Предание действует критически, обнаруживая прежде всего свой негативный и исключаящий аспект: оно отбра-

сывает «негодные и бабьи басни» (1 Тим. 4, 7), благочестиво принимаемые всеми теми, чей традиционализм состоит в принятии с неограниченным доверием всего того, что проникает в жизнь Церкви и остается в ней в силу привычки.

Вместе с тем, отвечая на невосприимчивость внешнего мира, не способного к приятию Откровения, противоборствуя попыткам «сово-просников века сего» (1 Кор. 1, 20), пытающихся в самом лоне церковном понимать истину «по преданиям человеческого и по стихиям мира, а не по Христу» (Кол. 2, 8), Церковь сознает необходимость выражать свою веру догматическими определениями, чтобы защищать истину от заблуждений. Продиктованные необходимостью, однажды сформулированные догматы становятся для верных «правилами веры» и остаются навсегда неизменяемыми, определяя грань Православия и ереси, знания в свете Предания и знания, обусловленного естественными факторами. В критические моменты борьбы за чистоту веры Церковь провозглашает новые догматические определения, как новые этапы в той борьбе, которая будет длиться до тех пор, пока «все дойдут до единства веры и познания Сына Божия» (Еф. 4, 13). В борьбе с новыми ересями Церковь никогда не отступала от прежних своих догматических позиций и не заменяла их какими-либо новыми определениями. Потому, говоря о развитии богословия (что в Западной Церкви называется догматическим развитием), следует заметить, что, формулируя новый догмат, Церковь отправляется от догматов уже существующих, кото-



Богословское собеседование в Дебреценской академии 18 сентября 1972 года

рые являются для нее правилами веры. Так, халкидонский догмат использует никейский и говорит о Сыне, Единосущном Отцу по Божеству, чтобы затем сказать, что Он также единосущен нам по человечеству; в борьбе против не признававших этот догмат отцы VI Вселенского Собора опираются на халкидонскую формулировку о двух природах во Христе, чтобы утверждать о наличии в Нем двух воли и двух действий. В каждом случае можно говорить о догматическом развитии (т. е. развитии богословия Церкви через подробное выяснение истин Откровения в борьбе с заблуждениями и выработку точных определений истинной церковной веры) в той мере, в какой Церковь расширяет правила веры, опираясь в новых своих определениях на догматы, всеми принятые.

Следует отметить, что живущая в Церкви истина необходимо имеет не только непреходящую Божественную сущность, подлежащую благоговейному и неприкосновенному хранению, но и способную, в известной мере, изменяться и совершенствоваться человеческую форму исторически обусловленного выражения этой Божественной сущности.

На протяжении ряда минувших веков Православные Церкви, будучи вынуждены занимать оборонительную позицию перед лицом инославной экспансии, нередко замыкались в рамках узкого конфессионализма. В настоящее время, отличающееся большой открытостью, ириническими устремлениями, и ясным пониманием особой важности христианского служения миру и человечеству, долг любви обязывает православных богословов не просто хранить бесценное сокровище Православия в привычных и дорогих сердцу традиционных формах, но и, действуя в духе сыновнего дерзновения верных чад Церкви, раздвинуть несколько рамки некоторых привычных, но не касающихся существа веры представлений, дабы ощутить самим и показать окружающим всё богатство православного экуменизма. Однако такое расширение рамок нельзя осуществлять явочным порядком, бросая вызов общецерковному сознанию, оно должно совершаться в духе смиренного осознания необходимости соборным разумением устранить те исторически возникшие неточности или преувеличения в методах или результатах богословствования, которые, быть может, сослужив полезную службу делу защиты Православия в прошлом, становятся ныне своего рода помехами на пути к осуществлению Церковью ее великой миссии в мире.

Строго придерживаясь мысли преподобного Викентия Лиринского, патриарх Константинопольский Анфим и 12 других православных иерархов писали 77 лет тому назад: «Мы должны исследовать с искренним желанием узнать истину, во что веровала неразделенная на Востоке и Западе Единая Святая Кафолическая и Православная Апостольская Церковь Христова, и должны содержать это неповрежденным и неизменным. Все же то, что в последующие времена прибавлено или убавлено, каждый имеет священный долг, если искренне желает славы Божией, а не своей собственной, в духе благочестия исправлять, имея в виду, что, надменно упорствуя в повреждении истины, он принимает тяжелую ответственность

перед нелицеприятным Престолом Христа» (Из Окружного Патриаршего и Синодального Послания 1895 года по поводу апостольской конституции папы Льва XIII «*Dignitas ecclesiarum orientalium*»).

Русский богослов и историк профессор В. В. Болотов в своем известном исследовании «27 тезисов о Филиокве» разделил все вероучительные положения на три категории: а) догмат, б) святоотеческий теологумен, в) частное богословское мнение. При этом он охарактеризовал область догмата как область *necessaria*, всё же то, что не имеет абсолютной достоверности, а является лишь более или менее вероятным, он отнес к разряду теологуменов и частных богословских мнений.

Вполне соглашаясь с основными мыслями проф. В. В. Болотова в данном вопросе, но учитывая, что некоторые теологумены приобрели для целых Церквей (например для Западной Церкви) значение догматов, кажется допустимым не придерживаться слишком жесткого отождествления с *necessaria* области догматов, как они излагаются в школьном богословии. Ведь Богооткровенную сущность догмата нужно отличать от способа его выражения. Кроме того, не включает ли в себя область догмата наряду с несомненными истинами веры также и опыты прозрения в тайны веры и попытки церковного сознания выразить как можно полнее, точнее и глубже всю совокупность доступного ему Божественного Откровения? И не является ли в этом смысле область догмата в школьном его понимании более широкой, чем область безусловно необходимого (*necessaria*)? Безусловно необходимым и всеобщезадающим, в строгом и точном смысле слова, является то, что неоспоримо принадлежит к сущности вероучения Древней Неразделенной Церкви эпохи семи Вселенских Соборов. Положения типа «Филиокве» могут, по-видимому, рассматриваться как теологумены трудноотделимые от сознания Западной Церкви. К такого рода учениям веры нужно относиться с пониманием их важности для осознания верующих, и в данном случае Западной Церкви, и с уважением к породившему их западному богословскому менталитету, хотя Восточная Церковь не придает им значения догматов.

Проблема Священного Предания неразрывно связана в наши дни с проблемой восстановления христианского единства. На наш взгляд, восстановление разьединенных христиан в единстве веры нельзя представлять себе исключительно как «присоединение». В ряде случаев воссоединение может, по-видимому, скорее явиться результатом взаимного опознания друг друга в качестве православных по существу. Нечто подобное мы видим в диалоге между Православными и Дохалкидонскими Церквями в их современном состоянии, где обнаружилась (как показал ряд консультаций богословов в Орхусе, Бристолье, Женеве и Аддис-Абебе) весьма большая общность — скорее даже тождественность — в понимании сущности христологической доктрины, изложенной разными языками, людьми разной психологии.

Такой процесс взаимного опознания в качестве православных по существу (при наличии некоторых различий в формулах и в оценке

значения отдельных второстепенных вопросов веры и церковного устройства) может быть облегчен двояким путем: во-первых, через устранение терминологических неясностей; во-вторых, через тщательное разграничение вселенски обязательных догматов *necessaria* от прочих истин вероучения, относящихся к разряду *dubia*.

Совершенно очевидно, что сегодня от позиций почти полной отчужденности наша современная богословская мысль через преодоление

крайностей конфессионализма, под мудрым водительством Священного Предания, движется к строго православному эккуменизму. И мы надеемся, что это движение послужит великой цели христианского единения в соответствии с волей Божественного Главы и Основателя Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви Господа нашего Иисуса Христа.

НИКОДИМ,
митрополит Ленинградский и Новгородский

ТОРЖЕСТВА В ДЕБРЕЦЕНЕ

16—18 сентября 1972 года в г. Дебрецене (Венгрия) состоялись торжества по случаю окончания реставрационных работ в Дебреценской богословской академии — высшей школе Реформатской Церкви Венгрии.

Дебреценский коллегийум был основан в 1538 году. По мере развития и становления венгерского реформатского богословия рос авторитет Дебреценского коллегийума. В 1914 году он становится университетом с четырьмя факультетами: богословским, философским, юридическим и медицинским. С 1948 года богословский факультет независимо от университета продолжает свою работу. Здание коллегийума, построенное в минувшем столетии, нуждалось в капитальном ремонте. По решению Синода Реформатской Церкви были начаты восстановительные работы и закончены к началу нового учебного года.

На торжества прибыли более 70 высоких гостей из-за рубежа: от ВСЦ — д-р Ю. К. Блейк, вице-президент ХМК пастор Р. Андриаманджато (Малагасийская Республика), вице-президент ХМК д-р Г. Хельштерн (Швейцария), генеральный секретарь КЕЦ д-р Г. Г. Вильямс, митрополит Орадянский Василий (Румынская Православная Церковь), митрополит Хельсинкский Иоани (Финляндская Автономная Православная Церковь), митрополит Хризостомос (Сирийская Церковь Индии), проф. И. Панчовский (Софийская духовная академия), проф. д-р Я. Маккорд, президент Принстонской богословской семинарии (США), д-р В. Томпсон (США), президент Всемирного альянса Реформатских Церквей, и другие. Русскую Православную Церковь представляли председатель Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, президент ХМК, епископ Венский и Австрийский Герман и редактор журнала «Голос Православия» священник Михаил Турчин.

Утром 17 сентября в дебреценском большом храме состоялось благодарственное богослужение с проповедью, во время которого выступили епископ д-р Тибор Барта, председатель Синода Реформатской Церкви Венгрии, вице-президент ХМК, а с приветствиями — д-р В. Томпсон, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и пастор д-р Ю. К. Блейк. Богослужение закончилось молитвенным обращением вице-председателя Синода епископа Иштвана Шамоскёзи и концертом известного в стране молодежного хора «Кантус» (основан в 1739 году). Во второй половине дня в Оракториуме Дебреценской ре-

форматской богословской академии доктором Ласло Кюрти были вручены дипломы доктора *honoris causa* пастору Ришару Андриаманджато, пастору д-ру Ю. К. Блейку, пастору Карлу Халаски, митрополиту Хельсинкскому Иоанну, проф. д-ру Иштвану Юхасу, епископу д-ру Золтану Калди, митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму и пастору д-ру Генриху Герману Пуфферту.

День закончился большим приемом в Актовом зале академии, устроенным Президиумом Синода Реформатской Церкви Венгрии.

18 сентября в здании Дебреценской академии под председательством епископа д-ра Тибора Барты состоялось богословское собеседование, в котором приняли участие представители Реформатских Церквей и Русской, Румынской, Болгарской Православных Церквей, а также Сирийской Церкви Индии. Собеседование было посвящено вопросу о взгляде на Священное Предание. Вступительный доклад прочитал митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим [доклад напечатан выше. — *Ред.*]. С докладами выступили также проф. д-р Я. Маккорд, митрополит Хельсинкский Иоани и проф. д-р Иштван Юхас (Венгрия). В ходе дискуссии тема была подвергнута дальнейшему рассмотрению. Была отмечена полезность проведения подобных собеседований, и высказаны пожелания продолжить богословский диалог в будущем.

Большим официальным приемом в отеле «Аранибика», устроенным 18 сентября государственным секретарем и председателем Государственного комитета по церковным делам Имре Миклошем, закончились дни торжеств.

М. Т.



Вручение митрополиту Никодиму диплома почетного доктора богословия Дебреценской богословской академии

Пребывание в Советском Союзе представителей религиозной общественности Англии

С 14 по 26 июля в Советском Союзе по приглашению Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата пребывала группа гостей из Англии во главе с англиканским священником Оливером Филдингом Кларком, в которую входили представители различных исповеданий.

17 июля гости были приняты председателем ОВЦС Московского Патриархата митрополитом Тульским и Белевским Ювеналием.

18 июля, в Сергиев день, гости присутствовали в Троице-Сергиевой Лавре на праздновании обретения мощей Преподобного Сергия. Здесь они были приняты Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом.

В Ленинграде гостей принимал митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, президент Христианской Мирной Конференции.

Гости были приняты в Советском комитете защиты мира, в Советском комитете по европейской безопасности. Состоялся их визит в Дом советских обществ дружбы и культурных связей с зарубежными странами.

24 июля заместитель председателя ОВЦС епископ Зарайский Хризостом устроил в честь гостей прием, на котором присутствовали сотрудники синодальных учреждений Московского Патриархата.

Редакция «Журнала Московской Патриархии» публикует полученное от священника Оливера Филдинга Кларка письмо, в котором он делится впечатлениями о пребывании британской христианской делегации в гостях у Русской Православной Церкви:

Я и моя жена, русская по рождению, были до этого в СССР восемь раз после первого путешествия в Москву в 1957 году на Всемирный фестиваль молодежи, когда мы возглавляли христианскую группу, но это последнее наше посещение имело свои особенности. Во-первых, мы приехали как почетные гости Русской Церкви и целью нашего визита являлось наиболее близкое ознакомление с её жизнью и главным образом единение в богослужениях с нашими православными братьями и сестрами во Христе. Включено было также богослужение в молитвенном доме Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов в Москве. Шесть человек из девяти членов нашей делегации никогда до тех пор не были в СССР, в их числе два священника из религиозных орденов, один — англиканский монах, другой — римско-католический доминиканец. В нашей группе был также баптист-мирянин.

Первое, что всех нас поразило, — это удивительная красота православного богослужения, глубокая духовная атмосфера, сосредоточенная молитвенность и благочестие народа. Что особенно поражает британских посетителей, — это то, что религия в СССР — преимущественно народная религия, что не похоже на нашу страну, где религия главным образом охватывает средний класс. Во-вторых, соединение свободы с разработанным церковным церемониалом сильно трогает. Наши церкви заполнены рядами скамей или стульев, это значит, что вы должны оставаться на одном месте, за исключением момента, когда вы отправляе-

тесь к алтарю для получения причастия. А ни род в Православной Церкви передвигается, чтобы ставить свечи перед иконами по своему выбору, кланяются и крестятся, когда чувствуют побуждение к этому. Также порядок богослужения, хотя и установлен, но выполняется священниками и служащими таким образом, что в нем совсем нет жестких ограничений.

Два наивысших переживания мы испытали, когда присутствовали за литургией в Загорске, которую служил Его Святейшество Патриарх Пимен (которому позднее мы имели честь быть представленными), с незабываемым зрелищем десятков тысяч паломников внутри и вне церквей Лавры. Второе переживание, которое я выделяю из многих, была литургия в Ленинграде в маленькой церкви Лисьего Носа, которую совершал митрополит Никодим. Храм был настолько переполнен народом, что многие смогли стоять только у открытых дверей и окон. После службы мы были гостеприимно приняты в доме приходского священника.

Везде — на богослужениях, на приемах, на памятных и прекрасных трапезах с нашими хозяевами — было тепло, сердечно и щедро. Всё мы нашли очаровательным. Сопровождавшие нас прилагали всяческие усилия, чтобы сделать для нас всё наилучшим образом. Мы имели возможность совершать экскурсии в различные места, которые представляли интерес или красоту.

Мы присутствовали на двух совещаниях, организованных общественностью. Первое происходило в Доме дружбы, где были осуществлены многие интересные и ценные контакты, а вторым было посещение Советского комитета защиты мира, также в Москве. Здесь обсуждались многие вопросы сохранения мира в Европе. Таким образом, нам удалось встретиться с советскими гражданами, активно вступающими за дело мира и дружбы между народами. Мы увидели, что верующие и неверующие одинаково заинтересованы в сохранении мира и что между ними существует широкое поле деятельности и практического сотрудничества, независимо от идеологических токов зрения.

В связи с этим по инициативе президента Христианской Мирной Конференции митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима мы уже образовали новый Британский региональный комитет ХМК под председательством епископа Амброза Риввса из Йоханнесбурга, известного своей активной оппозицией по отношению к апартеиду в Южной Африке. Несколько членов нашей делегации присоединились к новому комитету, который, мы надеемся, явится силой, направленной на уменьшение напряженности между Востоком и Западом, на поражение империализма и неокolonизма, на прекращение жестокой агрессии во Вьетнаме и бесчисленных источников конфликтов в этом мире.

Мы надеемся, что наш визит явится добрым началом, вдохновляющим к новой работе за мир между Церквами, нациями и расами.

Священник Оливер Филдинг КЛАРК



Рождественская радость

Нас бо ради родися Отроча Младо, Превечный Бог (из кондака праздника)

Кончились времена ожиданий и чаяний, настала благословенная рождественская ночь и воссиял свет небесный — ради нас и нашего вечного спасения явился на землю Господь Бог.

Свершились ветхозаветные пророчества и провидения — Источник и Податель жизни, Господь наш Иисус Христос, приобрел к земной жизни — воочеловечился, «себе умалил» (Флп. 2, 7), чтобы восстановить утраченное человеком богосыновство, просветить людей светом спасающего Евангельского учения о любви к Богу, друг к другу, о мире и братстве во всем мире, чтобы соделать нас участниками высшей Божественной жизни, наследниками Царствия Небесного.

И радуется сердце православное, торжествует Святая Церковь, а с ней и весь мир, видимый и невидимый, — родился Спаситель мира, Господь и Бог наш (Лк. 2, 10): *Ликуют ангели вси на небеси, и радуются человецы днесь; играет же вся тварь рождающегося ради в Вифлееме Спаса Господа...* (из литийной стихиры праздника). Величайшее в истории человечества событие промыслительно засвидетельствовано в евангельских сказаниях.

Евангелист Лука с любовью благовествует о совершенно известных ему событиях из жизни Спасителя, как передали то ему, современнику Самого Господа Иисуса Христа, люди бывшие с самого начала очевидцами и служителями Слова.

Достоверность сведений, сообщаемых евангелистом Лукой, делает его благовестие особенно ценным: ведь он узнал о жизни Господа и от Самой Богоматери, которая с материнской любовью сохраняла все слова о Сыне, слагая их в Своем сердце (Лк. 2, 19; 31, 51).

Апостол свидетельствует: *В те дни вышло от кесаря Августа повеление сделать перепись по всей земле. Эта перепись была первая в правление Квирина Сирию. И пошли все записаться в свой город. Пошел также и Иосиф из Галилеи, из города Назарета, в Иудею, в город Давидов, называемый Вифлеем, потому что он был из дома и рода Давидова, записаться с Мариею, обрученную ему женою, сущюю непраздною. Когда же они были там, наступило время родить Ей. И родила Сына Своего Первенца, и спеленала Его, и положила Его в ясли, потому что не было им места в гостинице...* (Лк. 2, 1—7).

В эту рождественскую ночь, — повествует далее святой Евангелист, — вифлеемским пастырям, пасшим свои стада, неподалеку от пещеры, где родился Христос, внезапно предстал ангел Господень, и слава Господня осияла их. Они испугались. *Не бойтесь*, — сказал им ангел, — *я возвещаю вам великую радость, которая будет всем людям; ибо ныне родился вам в городе Давидовом Спаситель, Который есть Христос Господь. И вот вам знак: вы найдете Младенца, лежащего в яслях* (Лк. 2, 9—12). И тотчас явилось множество ангелов, прославлявших Бога словами: *Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение* (Лк. 2, 13—14). Когда ангелы скрылись, пастыри поспешили к пещере и увидели Марию, и Иосифа, и Младенца, лежащего в яслях, и рассказали о том, что было возвещено им о Младенце Сем. И все слышавшие дивились тому, что рассказывали им пастыри. А Мария сохраняла все слова сии, слагая в сердце Своем. И возвратились пастыри, славя и хваля Бога за все то, что слышали и видели... (Лк. 2, 15—20).

Эти священные евангельские строки свидетельствуют о Рождестве Христовом как историческом факте (ср. Мф. 1, 18—21) и являются драгоценнейшим основанием нашей веры.

Почти две тысячи лет с великой радостью вифлеемских пастырей сливается рождественское прославление Спасителя христианами всего мира, исповедующими великую благодать тайну: *Бога, явившегося во плоти... проповеданного в народах... принятого верою в мире...* (1 Тим. 3, 16).

С величайшим благодарением и великою трепетною любовью Святая Православная Церковь ежегодно приносит родившемуся Господу православного богатства богословия, яко Богу и Спасу душ наших (из праздничной стихиры на хвалитех), и радостно прославляет воплощение Бога Слова. И как отраднo нашему верующему сердцу вновь и вновь прильнуть к евангельским страницам, благовествующим о рождении Господа, и от сознания величия этого чудесного события в душевном восторге прославить Богомладенца Христа и, преклоняя колена нашего сердца перед Божественной Премудростью, воспеть славу Богу, ниспославшему на землю мир, любовь, благоволение.

А. ГЕОРГИЕВСКИЙ,
профессор Московской духовной академии

Схиархимандрит Паисий Величковский

(К 250-летию со дня рождения, 1722—1972)



Простирая духовный взор к смиренному-дому старцу Паисию (1722—1794 гг.), наш современник может извлечь из размышлений над необычной его личностью столько для своей духовной пользы, сколько может дать только хороший учебник благочестия... Глубина его духовной жизни не может быть понята сразу, ее следует постигать постепенно, учаь у старца Паисия так, как мы учимся грамоте...

Этот человек был лампадой перед лицом Божиим, и только при свете этой лампы мы можем читать книгу Православия в том мраке, в который погрузилась русская церковная жизнь в XVIII веке. Век петровских реформ, проникающего французского вольнодумства, всеобщего разложения и упадка духовной жизни, когда монастыри закрывались или низводились до уровня казарм, когда лучшие люди России покидали её пределы, ища прибежища в пограничных областях, на Афоне... А ведь именно этот страшный век дал России и миру два дивных негасимых светильника — Паисия Величковского и Серафима Саровского. Они ознаменовали собой начало того необратимого процесса, когда все основное, что было сделано в Православии и для Православия, переместилось в Россию. Старец Паисий стал тем руслом, через которое высокие достижения православной мысли, до тех пор хранившиеся на Востоке, перешли в Россию, чтобы пройти через XIX век и привести Православную Церковь к присущим ей вершинам...

Старец Паисий дает нам пример истинного православного жития, сущность которого —

смирение и любовь. Как деятель Православной Церкви, как пастырь православный он развивает учение святых отцов об умном делании и о молитве Иисусовой — краеугольном камне Православия. То, что открылось ему Духом Божиим, он выразил в своих сочинениях и в наставлениях, преподанных ученикам. Старец Паисий придавал большое значение изучению святоотеческого наследия, полагая первейшим долгом христианина читать писания. Он трудился над переводами с греческого святоотеческих творений, стараясь снабдить православных людей пищей духовной, его стараниями не оскудевшей, и ученики следовали его примеру, переписывая творения православных подвижников, русских и греческих.

Внутренний голос зазвучал в Божием избрании в ранней его юности. Этот зов побудил его, сына полтавского протоиерея, покинуть родной дом и уготованный ему от отцов и дедов путь иерейского служения. Несмотря на мольбы благочестивой матери, он ушёл в путь, полный невзгод и лишений, бродил по монастырям Малороссии, ища удовлетворения жажде души своей — принятия монашеского образа под руководством опытного старца. Он хотел отдать себя Господу целиком, пройти уготованный ему земной путь по идеалам преподобных Иоанна Лествичника и аввы Дорофея, в смирении и отсечении своей воли. Скитальческая, полная скорбей юность была хорошей школой молодому подвижнику: она научила его смирению, благодаря которому просиял старец Паисий. Но руководителя, которого так жаждала его душа, он так и не нашел. Господь привел его на Афон, где он обрел уединение и понял, что путь поисков окончен... И сказал монах Паисий юноше Виссариону, просившему его руководить им: «Ближайший отец наш российский светило Нил Сорский... бедствия времен сих и нынешнее человеков нерадение видев... советует ревнителем, глаголя сие: подобает претрудне искати непрелестна наставника. Не обретшемуся ему, повелеша нам, глаголет, святны отцы от Божественных писаний и богоносных отец учения научитися, слышаще самого Господа глаголюща: испытывайте писания, и в них обрящете живот вечный»¹.

Эти наставления великого старца служат советом и правилом для всех, кто заботится о спасении души, искать надёжного руководителя в духовной жизни, а за отсутствием его — искать руководства в указанных им отеческих книгах. Как драгоценны для православных людей эти указания и советы заботливого отца, великого старца, через века, беспокоряющегося о чадах своих, которые бы имели наставников искуснейших — книги святоотеческие!

¹ Житие и писания молдавского старца Паисия Величковского. Издание Козельской Введенской Оптиной пустыни. М., 1847, с. 39.

Уединение на Афоне не было длительным — светильник не остался незамеченным. Постепенно собираются вокруг отца Паисия молдавские и славянские монахи, привлеченные благодатью, данной иноку по его любви и смирению. Первым пришел Виссарион — и не смог Паисий отринуть его слезные тридневные молбы, ибо и ему была введима жажда обрести учителя: «И видя таковое брата смирение и слезы, умилился и преклонился прияти его не в ученика, но в друга, еже жити средним путем в двоих, и ему же Бог дарует более разумети во Святом Писании, друг другу открывати волю Божию, и подвизатися на делание заповедей Божиих и на всякое дело благое: отсецати же друг перед другом волю свою и рассуждение и послушание друг друга во благое, душу едину и предложение едино имети, и вся к состоянию живота своего имети обща» (1, с. 40).

Жизнь с единомысленным братом была для отца Паисия утешением. Но через четыре года собралось около него восемь человек, а потом еще четверо, и пришлось собравшейся братии переселиться в другое место — скит святого пророка Илии. Так образовался общежительный монастырь, объединивший в любви и единомыслии иноков молдавского и славянского происхождения. Отец Паисий, вняв слезному молению братии, принял священство и возглавил общежитие. Новый монастырь сразу же стал известен своим благочинием, «сиречь в пении и чтении смирение, тихость и благоговение, и всей братии со страхом Божиим в церкви предстояние, священников и еkkлeсиархов самонужнейшее слово и служение, с благоговением и тихостью исполняемо, вне же церкви во общем послушании рукоделье со смирением и молчанием, и между братьями всегдашний от сердца мир, любовь, отсечение своей воли, к старцу же благоговейное послушание с верою и любовию, таже и старца к чадам своим духовным отеческое милосердие, в службах благорассмотрительное определение...» (1, с. 45). Многие стремились попасть в эту общину. Условия жизни были нелегкими, но никого не смущала теснота и скудость, ибо всех, пришедших к старцу Паисию, отличали высокое горение и вдохновенная устремленность к монашескому идеалу. Сам отец Паисий вместе со всеми занимался рукодельем — днем делал ложки, а ночью писал книги («Вся убо жизнь его во бдении всенощном бже, — прибавляют биографы, — и более триех часов не можаше спати») (1, с. 45).

Патриарх Серафим часто навещал отца Паисия, а иногда приглашал его служить Литургию в монастыре Пантократора. Очень трогательно сообщение биографов о служении отца Паисия: «и тамо служаще греческим языком, неспешно и благоговейно, со страхом Божиим, непрестанно слезами ланите свои омочая: никогда же не можаше без слез святую литургию прослужити во всей своей жизни. Святейший же патриарх, стоя со слезами, глаголаше: Слава Тебе, Господи, слава Тебе. А стоящий в олтаре, видяще его тако всего к Богу простерта, и аки измененна и плачуща, едва могуща возгласы глаголати, толико умилахуся и плакаху, яко нини не можаше и стояти в олтаре слез ради, исхождаху, и

удивляющеся благодати Божией, прославляху Бога» (1, с. 47).

Когда же вокруг старца собралось более шестидесяти иноков и стало невозможно жить и кормиться, решили вернуться в Валахию. После трогательного и слезного прощания с благодатной Афонской Горой, с благословением оплакивающего их патриарха на двух лодках отправились они в Молдавию и там поселились — сначала в Драгомирне, а потом (после русско-турецкой войны 1768 года и изменения границ) в Секуле и Нямце. В Драгомирне отец Паисий принял пострижение в схиму.

Старец Паисий упорядочил устав своего монастыря, приведя его в строгое соответствие с уставом общежительных монастырей — Василия Великого, Феодосия Великого и Феодора Студита. Вся жизнь монастыря была основана на строгом соблюдении общежительных правил. Старец Паисий был во всем примером для братии. Он участвовал в общих трудах, совершая безмолвную молитву, являя собой пример бесконечного смирения и терпения. В обстановке смиренной любви, безмолвной молитвы и единомысленного труда старца утвердился главный принцип общежительного монашеского жития — исповедание помыслов как основы покаяния, прощения грехов, надежды спасения, то каменное основание, на котором воздвиглось старчество, впервые введенное в России отцом Паисием и впоследствии сыгравшее решающую роль в расцвете монашества в XIX веке.

Очень большое значение придавал старец Паисий литературной деятельности. Он сам трудился над переписыванием книг и вдохновлял на труды братию. Почитая святоотеческие творения наилучшими наставниками не только для иноков, но и для мирян, старец Паисий трудился над переводом с греческого языка на славянский и молдавский творений тех отцов Церкви, которые казались ему важнейшими для духовной жизни монахов в том русле, по которому он вел своих чад, — преподобных Исаака Сирина, Феодора Студита, Григория Паламы, Максима Исповедника. Им было переведено «Добротолюбие», которое было издано с помощью митрополита Петербургского Гавриила. Монахи его монастыря и он сам переписывали творения, уже существовавшие в славянском переводе: «Лествицу», «Душеспасительные поучения Аввы Дорофея», Слова Иоанна Златоустого и многое другое. Очень ценил старец Паисий и собственноручно переписывал творения преподобного Нила Сорского.

В настоящее время известны десятки рукописей, переписанных самим старцем и его ближайшими сподвижниками. Их вывозили из монастыря благочестивые посетители, сам старец дарил их некоторым духовным лицам из Центральной России. Рукописи распространялись по Руси, неся с собой благословение старца Паисия. Собственные сочинения старца — его учение об умной молитве, некоторые письма, в которых он выражает основы своего учения, — всё это сохранилось в рукописях (и частично издано в XIX веке Оптиной пустыню). О своей жизни старец Паисий вынужден был рассказать по просьбе учени-

ков для начинающих монахов; он подробно рассказал о ней своим ближайшим ученикам и помог им составить его жизнеописание, предоставив в их распоряжение также свои автобиографические записки («саморучную повесть»).

Старец Паисий скончался 15 ноября 1794 года в ясном провидении времени своей кончины, причастившись Святых Таин, передав ученикам свои наставления (по-молдавски и по-русски), «и тако скончася, аки уснув, предаде святую свою душу в руке Божии». Погребен старец Паисий в Нямецком монастыре.

Ученики старца Паисия после его кончины ушли в Россию. Они разошлись по монастырям, унося с собой рукописи паисиева перевода, а главное, его заветы, приведшие к духовному возрождению.

Жизнеописание старца Паисия было издано в 1847 году Оптиной пустынью. Второе издание «Жизнеописания» (в переводе на современный русский язык) было осуществлено в Одессе в 1886 году. Что касается «саморучной повести», то часть её (где повествование доведено приблизительно до 1740-х годов) в настоящее время находится в собрании А. И. Яцимирского, БАН, 13. 3. 26). Где остальные части, и существуют ли они, пока неизвестно. О старце Паисии, см. также: а) А. И. Яцимирский. Возрождение византийско-болгарского религиозного мистицизма и славянской аскетической литературы в XVIII веке. Харьков, 1905. Отд. оттиск из сборника статей в честь проф. М. С. Дринова; б) М. Борова-Майкова, Нил Сорский и Паисий Величковский. СПб., 8 с.

А. П.

Святого отца нашего Иоанна, Архиепископа Константинопольского, Златоуста, беседы огласительные

Слово шестое. **Порицание тем, кто оставил собрание и отправился в театры и на конные ристалища, и о том, какое старание следует приложить о нерадивых братьях, и к новопросвещенным**

1. Снова конные ристалища и зрелища сатанинские, и собрание здесь становится для вас менее желанным. Поэтому я, убоявшись проистекающего от свободы и безнаказанности легкомыслия, заблаговременно наставляя, призвал вашу любовь не растрачивать собранное во время поста богатство и не осверкнуться сатанинскими зрелищами, но, по-видимому, пользы никакой вам от наставления не получилось. Ибо вот кое-кто из прослушавших наше поучение, покинув сегодня эту духовную беседу, устремились туда, выбросив из своего помышления всё до единого, а именно память о святой Четыредесятнице, о спасительном торжестве Дня Воскресения, о дивном и невыразимом соучастии в Божественных таинствах, о непрерывности нашего поучения.

2. С каким же, наконец, скажи мне, рвением примусь я за обычное поучение, видя, что они больше никакой пользы не получают от говоримого нами, но насколько мы усиливаем поучение, настолько и возрастает, так

сказать, их нерадивость, каковая и нам великую причиняет скорбь, и им доставляет большое осуждение. Скорее же не только скорбь, но и великое у нас наступает отчаяние; ибо как земледелец, если видит, что после затраченных им великих трудов и усилий земля не приносит ничего достойного этих трудов, но подобна камню бесплодному, то становится более нерешительным к ее обработке, понимая, что трудится напрасно, — таким же точно образом и наставник, если видит, что после многого старания и непрерывного поучения наставляемые остаются при той же нерадивости, не сможет уже с прежним усердием произносить духовное наставление, хотя бы вознаграждение за труды ему и не уменьшилось от безразличия слушающих.

3. Но ведь при духовном поучении дело обстоит не так, как при обработке земли. Ибо в том случае, когда

Новое в творениях Златоуста. Продолжение. См. №№ 4, 5, 9 и 11.

земля не рождает (букв.: обманывает), земледелец возвращается домой с пустыми руками, будучи не в состоянии найти никакого облегчения от трудов. Здесь же не так, но если наставляемые и остаются при той же нерадивости, если никто не получил пользы от говоримого, но если наставник не упустил ничего из того, что следовало ему сделать, то он получает с избытком вознаграждение за труды, ибо Человеколюбец Бог не урезает плату за труды из-за их легкомыслия, но слушают ли они или не слушают, щедрое доставляет наставнику воздаяние.

4. Но так как мы видим не только то, что неизменной остается плата нам и воздаяние, но и то, что великую себе доставляем пользу и прибыль, считая наказанием себе ваше легкомыслие, поэтому считаем, что лишаемся радости, когда подумаем, что это становится причиной большего осуждения для тех, кто после столь продолжительного поучения остается при той же нерадивости и не хочет извлечь из него никакой пользы.

5. То самое, что Христос говорил об иудеях: Если бы Я не пришел и не говорил им, то греха не имели бы; теперь же не имеют они оправдания в грехе своем (Ин. 15, 22), подобает теперь и нам сказать о тех, кто предпочел собранию здесь светские развлечения и пагубные сборища, и конные ристалища, и диавольские зрелища. Если бы не сделали мы за благовременно столь продолжительного наставления, во всякое время уговаривая, прося, словно детей малых, таким образом каждый день через непрестанное поучение обращая к пути добродетели, показывая пагубу пороков, побуждая к исправлению уже содеянных ошибок, — если бы, в самом деле, не сделали мы всего этого наперед, то, может быть, и заслуживали бы они снисхождение.

6. Ныне же какое будут иметь они оправдание? Кто дарует им прощение, когда не только сами они получают многий ущерб от столь великой нерадивости, но и для других становятся примером соблазна, и вот уже старец не принимает в рас-

суждение ни времени возраста, ни исхода жизни, ни величины уже совершенных прегрешений, но каждый день увеличивает ошибки свои и становится для юношей учителем легкомыслия. Ибо как, скажи мне, сможет таковой исправить легкомыслие чада и вразумить своевольного юношу, если возраст лет его самого не вразумляет, и должен он отвечать не только за дела свои, но и за то, в чем становится он учителем легкомыслия для других, если не оставляет он этой злой привычки?

7. Ибо как следующий добродетели не только за свои труды получит вознаграждение, но и получает плату за доставление пользы другим, приводя многих к рвению и подражанию собственной добродетели, таким же точно образом и следующий злу большему подлежит наказанию оттого, что становится для других примером нерадивости. В чем же упрекнем мы юношей, если старцы впадают в столь великое легкомыслие и не слушают уже апостольского увещания, гласящего: «Не подавайте соблазна ни иудеям, ни эллинам, ни Церкви Божией» (1 Кор. 10, 32)?

8. Видишь милосердие апостольское, видишь, какой совет дал он, страшась и опасаясь за тех, кто получил вред от нашего легкомыслия, и видя, что немалая грозит опасность тем, кто способствует легкомыслию других? Поэтому, наставляя и других всячески заботиться о добродетели, говорит он: «Едите ли, пьете ли, или иное что делаете, всё делайте во славу Божию» (1 Кор. 10, 32). Посмотри на наставление точнейшее. Всё, говорит он, что делаешь и исполняешь, пусть будет иметь корнем и основанием стремление к славе Божией, и пусть не будет у тебя ничего, что не имело бы этого основания. Итак, «едите ли, пьете ли, или иное что делаете, всё делайте во славу Божию».

9. И как же, говорит он, во славу Божию есть и пить? Когда, сидя за трапезой, благодаришь Давшего, когда признаешь Доставившего, когда не ведешь никакого житейского разговора, но с великой умеренностью насытив телесную потребность и избегая неумеренности

и чрезмерности, поднявшись, поблагодаришь Того, Кто доставил всё это для нашего поддержания, тогда всё сделал ты во славу Божию. Ибо говорит он: «Едите ли, пьете ли, или иное, что делаете, всё делайте во славу Божию».

10. Посмотри, как этим кратким высказыванием объял он всю жизнь нашу: ибо, сказав: «или иное что делаете», охватил всю нашу жизнь одним словом, желая, чтобы мы всегда, нисколько не стремясь к человеческой славе, совершали дела добродетели. И не только это, но сказав: «или иное что делаете, всё делайте во славу Божию», имеет он в виду и другое, а именно всегда воздерживаться от дел зла и не делать ничего, что не несет славы общему всех Владыке. Итак, если будем следовать добродетели, то увидим, что именно это прежде всего получает похвалу от Единого Бога, и пусть для нас будет ни во что слово славы людской; если же впадем в нерадивость, то пусть это будет устрашать нас и ограничивать наше разумение, имею в виду Суд тот неподкупный и страшного того дня приближение, в том, чтобы мы не совершали ничего во оскорбление Бога. Ибо как о следующих добродетели сказал Он: «Прославляющих Меня прославлю» (1 Цар. 2, 30), так послушай вновь пророка, говорящего: «Горе вам, ибо через вас хулится имя Мое у язычников» (Ис. 52, 5).

11. Видишь, сколько досады в сказанном? Как же возможно прославлять Бога? Так, чтобы жить во славу Божию и чтобы так сияла ваша жизнь, как сказал Господь: «Пусть светит свет ваш перед людьми, чтобы видели они добрые дела ваши и прославляли Отца вашего Небесного» (Мф. 5, 16). Ведь ничто так не приводит к прославлению Владыки нашего, как наилучший образ поведения. Ибо подобно тому, как солнечный свет своими лучами освещает взоры смотрящих, так и добродетель, привлекающая всех видящих к созерцанию её, побуждает благомыслящих к славословию Владыки. Итак, всё, что делаем мы, будем делать таким образом, чтобы

каждого из смотрящих побуждать к славословию, ибо сказано: «или иное что делаете, всё делайте во славу Божию».

12. Что же еще? Если захочешь встретиться с кем-нибудь, старайся услужить не тем, кто пребывает в благоденствии и славе мирской, но тем, кто в угнетении, в несчастях, в оковах, кто всего лишен и не получает утешения. Об их благополучии весьма позаботься, ибо великую от них получишь пользу и станешь более мудрым и всё будешь совершать во славу Божию. И следует заботиться о сиротах и вдовах, и пребывающих в простоте более почитай, чем живущих в славе и благоденствии. Ибо сам Он сказал: «Я есмь Отец сирот и судья вдов» (Пс. 67, 6). И вновь: «Защищайте сирот, вступайтесь за вдову, и приидите, и рассудим, говорит Господь» (Ис. 1, 17—18).

13. Если захочешь побыть на площади, помни апостольское наставление, гласящее: «Или иное что делаете, всё делайте во славу Божию»; трать время не на бесполезные и пагубные беседы, но устремись к Божьему дому, чтобы и тело и душа вместе получили великую пользу. И если беседуем с кем-либо, то будем делать это с кротостью и лаской, и не станем вести житейских и никакой пользы не имеющих разговоров, но будем беседовать о том, что и слушающим великую доставит пользу, и нас оставит свободными от всякого укора.

14. Эти слова неспроста обратил я теперь к вашей любви, но чтобы вы узнали, о сколь великой безопасности следует подумать нам, если захотим позаботиться о нашем спасении, и сколь великого осуждения достойны те, кто собранию здесь и этому духовному поучению предпочел развлечения и сатанинские и губительные зрелища, и не послушал блаженного Павла, говорящего: «Не подавайте соблазна ни иудеям, ни эллинам, ни Церкви Божией».

15. Ибо какое им остается прощение, какое оправдание, когда христианин, причастный к наставлению здесь и вкусивший страшных и невыразимых таинств, пребывает

среди иудея и эллина и радуется тому, чем наслаждаются и они? Когда сможем мы, наконец, скажи мне, заблуждающегося привести к истине и привлечь к благочестию объятых столь великим легкомыслием? Разве не подобает и нам сказать таковым то, что блаженный Павел говорил тем, кто в Коринфе входил в идольские храмы после принятия слова истины: «Если кто увидит тебя, имеющего знание, возлежащим в капище» (1 Кор. 8, 10)?

16. Мы же, немного изменив сказанное апостолом, спросим: «Если кто увидит тебя, имеющего знание благочестия, проводящим целый день на этих бесполезных и пагубных сборищах, разве совесть его, немощного, не будет побуждаться усердно последовать этому? Ибо то, что говорил блаженный Павел, удерживая тех, кто неосмотрительно, получив знание благочестия, направился в капища и стал тем самым виновником соблазна для остальных, это и мы ныне своевременно спрашиваем у тех, кто спешит к этим незаконным сборищам и предпочитает развлечения собранию здесь.

17. Но какова польза таких обвинений, когда те, кто призван к ответу, не слушают и не присутствуют приговоримом? Но даже и при этом нам не будет бесполезно наставление. Ибо возможно, чтобы через вашу совесть они всё узнали с точностью и бежали бы от обольщений диавола, возвратились бы к пище духовной. Таким ведь образом поступают и врачи, ибо, когда посещают они больных, то не с ними одними говорят о лечении, но и находящимся рядом, и здоровым, и родственникам больного отдают распоряжения и, вверив им заботу о больных, лечат таким образом, чтобы всё исправить. И мы также, если и не присутствуют сами больные, вам, здоровым, поручаем заботу об их исцелении и открываем боль души нашей, чтобы вы, наконец, позаботились о спасении ваших членов и делами исполнили апостольское наставление, гласящее: «Едите ли, пьете ли, или иное что делаете, всё делайте во славу Божию».

18. Ибо когда, выйдя отсюда, сде-

лаешь занятием своим спасение брата и не только укоришь его, но и посоветуешь, и ободрить, и покажешь ему пагубу развлечений, и прибыль, и пользу поучения здесь, то делаешь всё во славу Божию, приготовив себе двойное вознаграждение, за то, что сам о собственном спасении так печешься, и за то, что поставился исцелить брата своего. Это похвала Церкви, это спасения возведение — не о своем лишь заботиться, но и о делах ближнего.

19. Ибо помысли, в сколь великое достоинство возводит себя тот, кто весьма трудится для спасения брата: по человеческой возможности таковой подражает Богу. Ибо послушай, что говорит Он через пророка: «Если извлечешь достойное из недостойного, то будешь как уста Мои» (Иер. 15, 19). Радеющий, говорит Он, о спасении беззаботного брата своего и исторжении его из пасти диавола по человеческой возможности Мне подражает. Что может сравниться с этим? Это больше всех добрых дел, это глава всякой добродетели.

20. И весьма естественно: ибо если Христос излил кровь Свою ради нашего спасения, и вопиет Павел, говоря по поводу тех, кто подает пример соблазна и вредит совести видящих, что «от знания твоего погибнет немощный брат, за которого умер Христос» (1 Кор. 8, 11), если же и Господь твой за него излил кровь, разве не справедливо, чтобы каждый из нас сделал хотя бы словесное наставление и протянул бы руку тем, кто по легкомыслию попал в ловушку диавола? Весьма убежден, что делаете это, любя членов ваших, и с великим усердием возвратите братьев ваших общей матери, знаю, что через милость Божию сможете, будучи сами разумными, и других исправить.

21. Хочу еще, наконец, обратить слово к новопросвещенным; новопросвещенными же именую не только тех, кто недавно удостоился духовного дара, но тех, кто и за год, и за большее время. Ибо если захотят, то смогут и они постоянно называться этим наименованием. Ведь юность эта старостью не становится, болезни не подлежат, уни-

нием не покоряется, временем не помрачается, ничему не подчиняется, ничем не побеждается, разве что грехом одним. Ибо тяжка старость ее, грех.

22. И чтобы ты узнал, что грех тяжелее всего, послушай пророка, говорящего: «Как бремя тяжкое отяготели на мне» (Пс. 37, 5). Не только тяжел он, но и зловонен. Ибо добавил пророк: «Смердят и гноятся раны мои». Видишь, что грех не только тяжел, но и смердит? Узнай, откуда рождается он, через добавление к сказанному: «От лица безумия моего» (Пс. 37, 6). Именно безумие и есть причина всех наших зол. Ибо может быть, что и старец по возрасту тела является юношей и новопросвещенным по высшей степени благодати, и тот, кто телом юноша, состарился по множеству грехов. Ибо там, где безумие находит вход, причиняет оно многий вред, ко многому приводит пороку.

23. Поэтому призывая и недавно удостоившихся Крещения и тех, кто получил дар этот прежде, первых — исповедью, слезами и раскаянием искреннейшим стирать приобретенную прежде грязь, других — сохранять сверкающий блеск и заботиться о красоте души, чтобы не получила она даже капли, которая может внести грязь. Разве вы не видите одетых в блестящую одежду, сколько усилий делают они, проходя по площади, чтобы не осквернила красоту одеяния приставшая частица грязи, хотя никакого отсюда не может быть вреда душе, ибо одежда легко и молью истребляется, и временем истощается; кроме того, и запачканное легко очищается водой.

В отношении же души, если и произойдет это (пусть не будет этого!) и получит она какое-нибудь пятно от рождающихся в разуме искушений или через речь, или через помышление, то сразу входит в нее многое осквернение, многая тяжесть бремени, многий смрад.

24. Поэтому и я, убоявшись козней врага, делаю постоянное наставление, чтобы вы сохранили чистым брачное одеяние и с ним всегда вступали бы на это духовное бракосочетание. Ведь совершающееся здесь — это духовное бракосочетание, и посмотри, подобно тому, как при бракосочетаниях человеческих празднества продолжаются до семи дней, так и мы столько же дней продолжаем это духовное брачное торжество, предлагая вам таинственную трапезу, полную неисчислимых благ. Но почему говорю я о семи днях? Если захотите быть трезвыми и бодрствующими, всё время будут длиться эти брачные торжества, только если одеяние ваше свадебное сохраните чистым и светлым.

25. Ибо таким образом приобретете и большую любовь Жениха, и сами с течением времени станете более светлыми и сияющими, ибо благодать возрастет еще более через совершение добрых дел.

Да проявите вы и об уже доставленном даре достойное попечение и удостоитесь человеколюбия свыше милостью и милосердием Единородного Сына Божия Господа нашего Иисуса Христа, Которому с Отцом и Святым Духом слава, держава, честь ныне и присно и во веки веков. Аминь.





ВОСТОЧНОЕ ХРИСТИАНСТВО НА СТРАНИЦАХ ЖУРНАЛА ORIENTALIA CHRISTIANA PERIODICA, 1935—1971

Журнал *Orientalia christiana periodica*, выходящий с 1935 года, является изданием Папского института восточных исследований, ведущего фундаментальные исследования по истории, богословию, церковной археологии и литургике Православных и Древних Восточных (нехалкидонских) Церквей. Журнал выходит два раза в год и печатает статьи и рецензии на указанную тематику на нескольких языках: английском, французском, немецком, итальянском, испанском и латинском. Материалы, публиковавшиеся в журнале, можно разделить на несколько разделов, каждый из которых посвящен какой-либо определенной Православной или Древней Восточной Церкви. Обзор материалов, печатавшихся в журнале, небезыntересен для православного богослова.

1. КОПТСКАЯ ЦЕРКОВЬ

За время существования журнал опубликовал несколько десятков статей, посвященных различным вопросам истории, богословия, церковной археологии и литургике Коптской Церкви. Наиболее интенсивно такие статьи публиковались в первые годы издания; после войны наблюдался перерыв в публикациях по Коптской Церкви. Но в последнее десятилетие на страницах журнала вновь стали появляться коптологические исследования.

Как известно, именно Египет был колыбелью христианского монашества. Там именно начал свой подвижнический путь св. Антоний Великий, там нашел множество учеников, которые создали великую традицию христианского аскетизма. Несмотря на церковный раскол, в Коптской Церкви всегда сохранялись и продолжались традиции древнего монашества. Как до, так и после арабского завоевания Египта в нем существовали замечательные монастыри. Об истории одного из главных монастырей Коптской Церкви, созданного святым Коптской Церкви — аввой Самуилом в середине VII века в Каламонской долине, юго-западнее Файюма, рассказывается в статье **Ж. Симона** (J. Simon) «Коптский монастырь Самуила Каламонского» (1935, № 1—2, с. 46—52; франц. яз.). Этот монастырь в 1178 г. насчитывал свыше 100 монахов, и духовная жизнь в нем существовала еще в XIII веке. Однако к XIX веку от него остались руины. В 1899 году несколько монахов поселилось вновь в развалинах этого монастыря.

Интересные исторические материалы о 73-м патриархе Коптской Церкви Марке III (1166—1189) и 74-м патриархе Иоанне VI (1189—1216) дает тщательный анализ коптских толкований на пророка Даниила, проведенный **О. Мейнардусом** (O. Meinardus) в статье «Но-

вые факты из толкований на пророка Даниила по истории патриархов Египетской Церкви» (1968, № 2, с. 281—309; англ. яз.).

Те же толкования, помимо богословского значения, дают представление об отношении египетских христиан к окружавшему их мусульманству; поскольку открытая полемика с ним была невозможна, она часто выражалась в эсхатологических чаяниях. Так, в сохранившихся толкованиях на книгу пророка Даниила предсказывается падение династий Омейядов и Фатимидов. Этот аспект толкований подробно анализируется в другой статье **О. Мейнардуса** «Толкования на пророка Даниила по коптской версии» (1966, № 2, с. 394—449; англ. яз.).

Среди других материалов по истории Коптской Церкви в журнале опубликовано похвальное слово св. Антонию Великому, сказанное епископом города Шмуна (древнего Гермополиса) Иоанном (578—604). Это слово представлено **Ж. Гариттом** (G. Garitte) в тщательной текстологической обработке (1943, № 1—2, с. 100—134; № 3—4, с. 330—365; фр. яз.).

Все остальные материалы, в той или иной степени касающиеся истории Коптской Церкви, более целесообразно рассматривать в связи с другими темами, а именно каноническим правом, догматическим богословием и т. п.

Среди памятников канонического права Коптской Церкви наиболее древними из публикуемых в журнале являются 32 канона, введенные 70-м патриархом Коптской Церкви Гавриилом-ибн-Туранком (1131—1145). Им посвящена работа **О. Бурместера** (O. Burmester) «Каноны Гавриила-ибн-Туранка — 70-го патриарха Александрийского» (1935, № 1—2, с. 5—45; англ. яз.). Эти каноны, изданные в свое время на арабском языке, регулируют права и обязанности архиереев и духовенства в таких вопросах, как брак, отпевание, похороны и т. п. Статья **О. Бурместера** «Законы наследования Гавриила-ибн-Туранка» (1935, № 3—4, с. 315—327; англ. яз.) посвящена правилам наследования, введенным тем же патриархом.

Наиболее интересной для изучающего современную Коптскую Церковь с точки зрения ее канонического права является обширная публикация **Ж. Массона** (J. Masson), посвященная новому сборнику канонического права Коптской Церкви, введенному в действие Священным Синодом Коптской Церкви в 1955 г., — «Каноны личного статуса православных коптов» (1962, № 1—2, с. 49—74; № 3—4, с. 336—361). Этот сборник кодифицирует канонические правовые нормы личности в таких вопросах, как брак, семья и т. п. В Восточных Церквях такие сборники известны с давних пор. В частности, Сиро-яковитская Церковь

располагала таким статутом уже в XIII веке. Канонические правила, касающиеся прав личности, вошли в Номоканон Ибн-аль-Ассала, написанный в Египте на арабском языке в 1240 г. Предпоследнее издание статута вышло в 1938 г., и издание 1955 г. весьма близко к нему, хотя и отличается тем, что в ряде случаев согласовывает каноническое право с новым гражданским. Приводится полный перевод статута с арабского на французский язык. Статут состоит из нескольких глав, трактующих о браке, разводе, отцовстве, обязанностях детей к родителям, наследстве и т. п.

Определению степеней родства и близости при решении вопроса о канонической допустимости брака в Коптской Церкви посвящена статья того же Ж. Массона «Родство и близость в Коптской Православной Церкви» (1970, № 1, с. 108—119; франц. яз.).

Для изучающих догматические основы Коптской Церкви представляет интерес статья Г. Графа (G. Graf) «Две коптские догматические флорилегии» (1937, № 1—2, с. 49—77; № 3—4, с. 345—402; нем. яз.). В ней речь идет о двух имеющих большое хождение богословских сочинениях на арабском языке — «Драгоценный жемчуг» и «Свидетельства отцов». В первом из них излагаются основы вероучения Коптской Церкви по вопросам Троицыности, Воплощения, Рождества Спасителя, крещения Иоаннова, искушения Господа в пустыне и т. д. Второе представляет своеобразную коптскую патрологическую антологию, посвященную главным образом обоснованию нехалкидонского учения о Троице и Христе. В этот сборник включены как высказывания святых отцов, общих для приемлющих и непринимающих Халкидонский Собор, так и высказывания собственно коптских авторитетов.

Несомненный интерес представляет и статья О. Бурместера «Изречение Михаила, митрополита Дамнеттского» (1936, № 1—2, с. 101—128; англ. яз.), посвященная дошедшим до нас словам митрополита Михаила, современника 71-го патриарха Коптской Церкви — Михаила (1145—1146). Эти слова опубликованы О. Бурместером на арабском языке с переводом на английский. В них рассматриваются различные вопросы догматического, нравственного, пастырского богословия Коптской Церкви и ее канонического права, в том числе такие вопросы, как таинство Евхаристии, обрезание, сохранявшееся у коптов, вопросы брака с родственниками, снятие обуви во время молитвы и литургии в храме и т. д.

Ряд работ, опубликованных в журнале, посвящен литургике Коптской Церкви. Одной из наиболее интересных статей в этой области является статья О. Бурместера «Канонические часы в Коптской Церкви» (1936, № 1—2, с. 78—100). В ней автор пишет о древнем богослужении Коптской Церкви, основы которого сформировались задолго до Халкидонского Собора. Основными источниками по данному вопросу являются описания Палладия, побывавшего в Фиваиде между 390—399 гг., и Иоанна Кассиана Римлянина, посетившего Скит и Нитрию в 370—400 гг. Уже в то время существовали различные формы богослужения, а именно саидская с четырьмя ежедневными службами и бохайрская, в кото-

рой отсутствовала дневная служба. Помимо описаний Палладия и Иоанна Кассиана, О. Бурместером использованы и другие выдержки из рукописей. Автор приводит параллельные тексты на коптском и греческом языках.

В последнее время Г. Квеке (H. Queske) опубликовал две статьи, которые дают дополнительный материал для изучения древних форм богослужения Коптской Церкви. Одна из них — «Саидские данные о литургии Марка» (1971, № 1, с. 40—54; нем. яз.) использует табличку, хранящуюся в Британском музее (№ 54036), в которой содержится фрагмент древней литургии апостола Марка с текстом на саидском диалекте коптского языка. Следует отметить, что до сих пор о древних литургиях святых Марка и Кирилла было известно только либо из греческих источников, либо из источников на бохайрском диалекте коптского языка. Рассматриваемый фрагмент представляет новую параллель известным ранее текстам.

Другая статья — «Благодарственная молитва в виде анафоры на коптской остраке Британского музея» (1971, № 2, с. 391—405; нем. яз.) — посвящена остракам (плиткам известняка) с текстами на саидском диалекте коптского языка. До сих пор были известны три таких остраки с благодарственными молитвами, не имевшими параллелей в коптской и не-коптской литургиях.

Интересный материал о богослужении Коптской Церкви и о богослужебных облачениях коптского духовенства, заимствованный из описаний Абуль Бараката и других источников, приведен также О. Бурместером (1935, № 3—4, с. 305—315).

По источникам XIII—XIV вв. О. Бурместер опубликовал сведения о так называемых турухат — песнопениях, исполняемых после чтения Евангелия во время богослужения и представляющих собой как бы краткое резюме основных тем евангельских чтений, — «Турухат в Коптской Церкви» (1937, № 1—2, с. 78—109; № 3—4, с. 505—549).

Несколько работ посвящено церковной археологии Коптской Церкви и новым находкам. Так, в 1965 г. в Нижнем Египте была найдена коптская надпись, в частности содержащая Иисусову молитву. А. Гийомон (A. Guillaumont), исследовавший эту надпись, датирует ее концом VIII века. Этот материал опубликован в его статье «Коптская надпись с Иисусовой молитвой» (1968, № 2, с. 310—325; франц. яз.).

В работе Ж. Вергот (J. Vergote) «Два коптских фрагмента неизвестного святоотеческого творения» (1938; нем. яз.) приводится фрагмент философского содержания, хранящийся в Парижской национальной библиотеке и близкий к творениям св. Ипполита Римского.

Интересный обзор работ в области христианской археологии в Египте опубликован У. Моннере де Вийаром (U. Monneret de Villard) — «Исследования в области христианской археологии в Египте за 1920—1940 гг.» (1941, № 1—2, с. 274—292; итал. яз.). В статье дана библиография всех работ в данной области за указанный период.

С. Пойлайен-Нейваль (S. Poylayen-Neuwally)

в статье «Коптское изображение из слоновой кости со сценой поклонения из собрания Три-вульцио» (1940, № 3—4, с. 523—532; нем. яз.) пишет о раннем коптском изображении поклонения волхвов Богородице на троне с Младенцем Христом.

Ряд материалов журнала посвящен коптским униатам, история которых насчитывает уже несколько столетий, хотя они по сравнению с общей массой коптов весьма малочисленны. В частности, о ранних попытках унии

коптов с Римско-Католической Церковью рассказывает статья Г. Гофмана (G. Hofmann) «Копты и эфиопы на Флорентийском Соборе» (1942, № 1—2, с. 5—39; нем. яз.).

Заканчивая обзор литературы, посвященной исследованиям Коптской Церкви на страницах журнала, следует отметить, что журнал *Orientalia christiana periodica* может по праву считаться одним из наиболее авторитетных в данном вопросе.

П. У.

СОДЕРЖАНИЕ

Рожественское послание Святейшего Патриарха Пимена	1
Братский визит в Сербскую, Элладскую и Румынскую Православные Церкви	3
Братский визит в Грузинскую Православную Церковь	4
Встреча Предстоятелей Церквей Армянской и Русской	5
На праздничном приеме в Кремле	6
Письма в редакцию Патриарха Пимена и В. А. Куроедова	6
Визит Джулио Андреотти в Троице-Сергиеву Лавру	6
На дипломатических приемах	6
Сообщения о кончине профессоров И. Н. Шабатина, Л. Н. Парийского, С. В. Троицкого	6
Хроника	6

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена	7
Наречение и хиротония архимандрита Симона (Новикова) во епископа Рязанского и Касимовского	7
Наречение и хиротония архимандрита Дамаскина (Бодрого) во епископа Тамбовского и Мичуринского	12
Ю. Шилов. Сергиев день «у Троицы»	17
Прот. Д. Нецветаев. Пребывание в нашей стране епископа Антония Шедрауи	19
Прот. Н. Демьянович. Архиепископ Чебоксарский и Чувашский Николай. (Некролог)	21
Из жизни духовных школ	
Патриарх Пимен. Приветствие Московским духовным школам	23
И. Ашурков. Престольный праздник в МДА	23
А. Румянцев. Престольный праздник в ЛДА	24
З. Архимандрит Иероним (Зиновьев). (К назначению наместником Троице-Сергиевой Лавры)	25
Из жизни епархий	26
Вечная память почившим	30

ПРОПОВЕДЬ

Св. Амвросий Медиоланский. Слово на Рождество Христово	32
Архиепископ Феодосий. Проповедь в день Рождества Христова	33

Игумен Марк (Лозинский). В день памяти Преподобного Сергия Радонежского	34
Архиепископ Казанский Михаил. Поучение в Неделю святых отцов	36
Архиепископ Питирим. К 50-летию Союза ССР	37
Проф. Н. Заболотский. Славный юбилей Родины	39

В ЗАЩИТУ МИРА

Коммюнике заседания Международной комиссии ХМК	42
Письмо Генеральному секретарю ООН. За мир во Вьетнаме и Индокитае	43
Доц. А. Осипов. Христиане на пути к экумене служения и ответственности за мир	44

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Проф. К. Скурат. Элладская Православная Церковь. (Окончание)	49
Из жизни Румынской Православной Церкви	52

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Коммюнике заседания Президиума и Советского комитета КЕЦ	53
Митрополит Никодим. Предание и современность	54
М. Т. Торжества в Дебрецене	59
Пребывание в Советском Союзе представителей религиозной общественности Англии	60
Поправка к ст. «Новый Глава Коптской Церкви»	52

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Проф. А. Георгиевский. Рождественская радость	61
А. П. Схиархимандрит Пансий Величковский	62
Св. Иоанн Златоуст. Беседы огласительные. Слово шестое	64

БИБЛИОГРАФИЯ

П. У. Восточное христианство на страницах журнала <i>Orientalia christiana periodica</i> , 1	69
Содержание «Журнала Московской Патриархии» за 1972 год	72

ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ

Послания, приветствия, заявления, телеграммы

	№	Стр.
Рождественское приветствие Патриарха Пимена Предстоятелям Церквей	1	2
Послание Предстоятелю Александрийской Церкви	1	5
Послания Главе Коптской Церкви [поздравления в связи с избранием]	1	5
Приветствие участникам II Богословского собеседования между делегациями Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии и Русской Православной Церкви	2	2
Письмо Главы Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии Патриарху Пимену	3	8
Приветствия от старообрядческих общин	3	9
Пасхальное послание Святейшего Патриарха Пимена	4	1
Поздравления Патриарху Иерусалимскому Венедикту [с 15-летием интронизации]	4	3
Пасхальное приветствие Патриарха Пимена Предстоятелям Церквей	5	2
Заявление Патриарха Пимена по поводу событий на Кипре	5	5
Коммюнике о пребывании в Советском Союзе Патриарха Болгарского Максима	5	5
Послание Патриарху Афинагору [об Украинской Церкви в США]	5	7
К деяниям Чрезвычайного Собора Японской Православной Церкви	5	9
Ответные послания на Известительную грамоту Патриарха Пимена	5	11
Ответы Патриарха Пимена на вопросы бельгийского телевидения	10	6
Рождественское послание Святейшего Патриарха Пимена	12	1
Письма в редакцию	1, 4; 2, 3; 12,	6
Указ о возведении архиепископа Ювеналия в сан митрополита	6	13
Патриаршие награды	4, 4; 7, 2; 10, 1; 11,	7

Определения Священного Синода

Постановления Священного Синода, принятые на заседании:

13 января 1972 года	3	1
2 февраля 1972 года	3	1
21 марта 1972 года	5	9
30 мая 1972 года	7	1
19 июля 1972 года	9	1
18 августа 1972 года	10	1
25 августа 1972 года	10	1
11 октября 1972 года	11	2

Назначения и перемещения архиереев

Архиепископ Омский и Тюменский Андрей уволен на покой	3	1
Архиепископом Омским и Тюменским назначен епископ Вологодский и Великоустюжский Мефодий	3	2
Архиепископом Вологодским и Великоустюжским назначен архиепископ Новосибирский и Барнаульский Павел	3	2
Епископом Новосибирским и Барнаульским назначен епископ Смоленский и Вяземский Гедеон	3	2
Епископом Смоленским и Вяземским назначен епископ Черновицкий и Буковинский Феодосий	3	2
Епископом Черновицким и Буковинским назначен епископ Переяслав-Хмельницкий Савва	3	2
Епископом Подольским определено быть архимандриту Серапиону (Фадееву)	3	2
Архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим освобожден от вр. управления Аргентинской епархии с сохранением за ним исполнения обязанностей Экзарха Центральной и Южной Америки	5	10
Епископом Аргентинским и Южноамериканским определено быть архимандриту Максиму (Крохе)	5	10
Епископом Зарайским определено быть архимандриту Хризостому (Мартишкину)	5	10
Епископом Гаагским и Нидерландским назначен Преосвященный Иаков (Аккерсдак)	10	1
Епископ Роттердамский Дионисий уволен на покой	10	1
Епископом Калининским и Кашинским назначен епископ Виленский и Литовский Гермоген	10	6



Белград, 15 октября 1972 года. Служение Божественной литургии в кафедральном соборе.
В центре — Святейший Патриарх Пимен и Святейший Патриарх Сербский Герман



Белград, 12 октября 1972 года. Патриаршее благословение со ступеней кафедрального собора.
В центре — Святейший Патриарх Пимен и Святейший Патриарх Сербский Герман

СВЯТЕЙШИЙ ПАТРИАРХ ПИМЕН В ГРЕЦИИ



Афины, 18 октября 1972 года. Святейший Патриарх Пимен со своими спутниками в здании Афинской Архиепископии. В центре — Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Архиепископ Афинский Иероним



Афины, 19 октября 1972 года. Святейший Патриарх Пимен среди учеников школы Ризари

Епископом Виленским и Литовским определено быть архимандриту Ана-толию (Кузнецову)	10	6
Епископом Переяслав-Хмельницким определено быть архимандриту Вар-лааму (Ильющенко)	11	2
Епископом Рязанским и Касимовским определено быть архимандриту Симону (Новикову)	11	2
Архиепископ Вологодский и Великоустюжский Павел уволен на покой	11	2
Архиепископом Вологодским и Великоустюжским назначен архиепископ Воронежский и Липецкий Михаил	11	3
Епископом Воронежским и Липецким назначен епископ Ташкентский и Среднеазиатский Платон	11	3
Епископом Ташкентским и Среднеазиатским назначен епископ Кишиневский и Молдавский Варфоломей	11	3
Архиепископом Кишиневским и Молдавским назначен архиепископ Тамбов-ский и Мичуринский Ионафан	11	3
Епископом Тамбовским и Мичуринским определено быть игумену Дамаскину (Бодрому)	11	3

Постановления

Прот. А. Казновецкий освобожден от должности настоятеля русского храма в Александрии (АРЕ); настоятелем назначен прот. П. Раина	3	1
Епископ Виленский и Литовский Гермоген освобожден от исполнения обя-занностей представителя Патриарха Московского при Патриархе Анти-охийском; представителем назначен епископ Подольский Серапион	3	2
Решено информировать Патриарха Афинагора об «Украинской Право-славной Церкви в США»	3	2
Архиепископу Токийскому, Митрополиту всей Японии Владимиру разрешен переход в юрисдикцию Автокефальной Православной Церкви в Америке	5	9
Утверждено избрание Архиепископом Токийским, Митрополитом всей Япо-нии епископа Киотоского Феодосия	5	10
Вторым заместителем председателя ОБЦС назначен епископ Зарайский Хризостом	5	10
Митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим освобожден от долж-ности председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата с оставлением его председателем Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства	7	1
Комиссия по вопросам христианского единства впредь именуется «Комисси-ей Священного Синода по вопросам христианского единства и межцер-ковных сношений»	7	1
Председателем Отдела внешних церковных сношений назначен митрополит Тульский и Белевский Ювеналий	7	1
Архипастырское окормление приходов в Финляндии, принадлежащих веде-нию Московского Патриаршего престола, поручено митрополиту Ленин-градскому и Новгородскому Никодиму	7	1
Преосвященный Иаков (Аккерсдайк) с клиром и паствой принят в лоно Русской Православной Церкви	10	1
Архимандрит Иероним (Зиновьев) освобожден от должности начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме; на эту должность назначен архимандрит Климент (Толстихин)	10	1
Игумен Серафим (Тихонов) назначен заместителем начальника Русской Ду-ховной Миссии в Иерусалиме	11	4
Прот. М. Грицак и прот. В. Заяц назначены в состав клира канадских при-ходов (юрисдикции Московского Патриархата)	11	4

Сообщения

Приемы у Святейшего Патриарха	1, 9;	4,	5
На приеме в Кремле	7, 3;	12,	6
На дипломатических приемах	1, 10; 2, 3; 7, 3; 8, 6; 9, 4;	12,	6
Посещение Троице-Сергиевой Лавры Католикосом-Патриархом Ефремом II	1	6	
Тезоименитство Патриарха Румынского Юстиниана	1	6	
На торжествах Александрийского Патриархата [освящение нового здания Патриархии]	1	6	
Интронизация нового Главы Коптской Церкви	1	7	
Поездка на Кипр архиепископа Владимира	1	9	
Заседание Президиума и Сопредседательного комитета КЕЦ в Марселе	1	9	
К избранию Г. Гёттингга председателем Народной палаты ГДР	1	10	
Посещение Русской Православной Церкви Патриархом Антиохийским и всего Востока Илией IV	3	5	
Пребывание митрополита Никодима в США	3	9	

За мир в Европе [участие митрополита Никодима в консультативной встрече в Брюсселе]	3	10
Кончина кардинала Тиссерана	4	5
Кончина Католикоса-Патриарха Ефрема II	5	4
Пребывание в Японии архиепископа Ювеналия	5	10
Поездка Патриарха Московского и всея Руси Пимена [краткое сообщение]	5	1
Посещение Святейшим Патриархом Пименом Поместных Православных Церквей [Александрийской, Антиохийской, Болгарской и Иерусалимской]	6	1
Кончина Патриарха Афинагора	8	1
Новый Предстоятель Константинопольской Церкви	8	2
Избрание Предстоятеля Грузинской Православной Церкви	8	3
Паломники в Канаде	8	4
На приеме у Председателя СМ ГДР Вилли Штофа [делегации ХМК]	8	6
Встреча редакторов периодических изданий Московского Патриархата	10	7
Визит Главы Коптской Церкви	11	4
Поездка Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена [краткое сообщение]	11	1
Братский визит в Сербскую, Элладскую и Румынскую Православные Церкви	12	3
Братский визит в Грузинскую Православную Церковь	12	4
Встреча Предстоятелей Церквей Армянской и Русской	12	5
Визит Джулио Андреотти в Троице-Сергиеву Лавру	12	6
Сообщение о кончине профессоров И. Н. Шабатина, Л. Н. Парийского, С. В. Троицкого	12	6
Пребывание в Советском Союзе:		
делегации Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии	1	7
деятелей Всемирного Совета Церквей	3	10
епископа Сендайского Серафима	4	4
паломников из Японии (из Патриаршего подворья в Токио)	6	13
сенатора Олле Далена (Швеция)	7	3
делегации Союза Евангелических Церквей ГДР	8	4
Епископа-Президента Епископальной Церкви в США Джона Хайнса	8	6
епископа Корсунского Петра	9	1
священника К. Э. Гарделла из Буэнос-Айреса	9	2
паломников из Мексики	9	2
генерального секретаря ВСЦ д-ра Ю. К. Блейка	9	3
архиепископа Брюссельского и Бельгийского Василия	9, 3;	11, 7
паломников из Бельгии	9	4
клириков Болгарской Церкви	9	4
паломников из Японии (Японская Автономная Церковь)	9	4
туристов-паломников из Финляндии	9	4
священника Д. Минтоффа из Мальты	10	7
паломнической группы из Франции	11	6
митрополита Сурожского Антония	11	6
группы паломников из Баварии (ФРГ)	11	6
группы религиозных и общественных деятелей из Японии	11	7
Хроника — во всех номерах, кроме 5, 9 и 10.		

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена — во всех номерах, кроме 8.		
Прот. Р. Лозинский. Подвиг веры	1	13
Свящ. А. Просвирнин. Памяти лаврского духовника	1	24
Новый год и Рождество Христово в патриаршем соборе	2	4
Патриарх Пимен. Речь при вручении архиерейского жезла епископу Цюрихскому Серафиму	2	8
П. Дудинов. Посещение Ленинграда Святейшим Патриархом Пименом	2	18
Архиепископ Никодим. Путешествие в Республику Куба	2	20
К пребыванию в Советском Союзе епископа Цюрихского Серафима	2	24
В. Сергеев. Памяти Н. С. Данилова	3	27
Патриарх Пимен. Речь при вручении архиерейского жезла епископу Подольскому Серапиону	4	9
Архиепископ Антоний. Две недели в Стране восходящего солнца	4	15
Свящ. С. Борздыка. В Ильинском «Обыденском» приходе	4	22
Монахиня Викторина. Труженицы Горенской обители	4	25
Патриарх Пимен. Речь при вручении архиерейского жезла епископу Аргентинскому и Южноамериканскому Максиму	5	16
Прот. Н. Воробьев. Богослужения Страстной седмицы и Святой Пасхи в Богоявленском патриаршем соборе	5	24
Прот. Н. Захаров. Братский визит [Патриарха Болгарского Максима]	6	20
Посещение Матери-Церкви [Митрополитом всей Японии Феодосием]	6	29

Архиепископ Токийский, Митрополит всей Японии Феодосий. (К избранию на пост Главы Японской Автономной Православной Церкви)	6	32
Епископ Сендайский Серафим	6	33
Патриарх Пимен. Слово в день первой годовщины интронизации, 3 июня 1972 года	7	6
Прот. Н. Воробьев. Первая годовщина патриаршего служения	7	7
<i>К юбилею 550-летия обретения мощей Преподобного Сергия:</i>		
В. Русак. Дом Живоначальной Троицы	7	15
Игумен Евлогий (Смирнов). Братский молебен	7	18
Свящ. В. Смирнов. Юбилейные торжества у «Троицы Сергиевой»	9	23
.....		
И. Тихоновский. Архимандрит Хризостом Пападопулос — настоятель Александрійского подворья	7	21
Слова и речи Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, произнесенные в Египте, Сирии, Ливане, Болгарии и в Иерусалимском Патриархате	8, 8; 9, 7; 10, 18;	11, 9
Свящ. С. Дымша. Паломничество Предстоятеля Русской Православной Церкви	8, 17; 9, 15; 10, 25;	11, 18
Митрополит Тульский и Белевский Ювеналий. (К назначению председателем Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата)	8	21
Патриарх Пимен. Речь при вручении архиерейского жезла епископу Виленскому и Литовскому Анатолию	10	10
В. Шишигин. День тезоименитства Святейшего Патриарха Пимена	10	16
Свящ. И. Чернышенко. Встречи с братьями по вере в Канаде	10	28
И. Тихоновский. Пребывание в Одессе Патриарха Пимена	11	23
Свящ. В. Хрептак. Праздник в Почаевской Успенской Лавре	11	27
Ю. Шилов. Сергиев день «у Троицы»	12	17
Прот. Д. Нецветаев. Пребывание в нашей стране епископа Антония Шедраун	12	19
З. Архимандрит Иероним (Зиновьев). (К назначению наместником Троице-Сергиевой Лавры)	12	25

Наречения и хиротонии:

архимандрита Серафима (Родионова) во епископа Цюрихского	2	10
архимандрита Серапиона (Фадеева) во епископа Подольского	4	10
архимандрита Максима (Крохи) во епископа Аргентинского и Южноамериканского	5	17
архимандрита Хризостома (Мартишкина) во епископа Зарайского	6	14
архимандрита Анатолия (Кузнецова) во епископа Виленского и Литовского	10	11
архимандрита Симона (Новикова) во епископа Рязанского и Касимовского	12	7
архимандрита Дамаскина (Бодрого) во епископа Тамбовского и Мичуринского	12	12

Духовная школа

Игумен Иона (Карпунин). Ректор Софийской духовной академии в гостях у Московских духовных школ	1	17
Диакон А. Чулей. Академический вечер	1	18
Патриарх Пимен. Слово на встрече с профессорами МДА	2	14
Прот. А. Остапов. Московские духовные школы посетил Патриарх Пимен	2	16
П. Дудинов. Посещение Ленинграда Святейшим Патриархом Пименом	2	18
А. Кравченко. Годичный акт в Одесской духовной семинарии	3	13
П. Ерёмин. Церковноархеологический кабинет при Одесской духовной семинарии	3	16
Хроника Московской духовной академии	3	18
Проф. А. Георгиевский. Профессор А. В. Ушков (Некролог)	3	28
В. Бронский. Профессору Л. Н. Парийскому — 80 лет	4	23
Прот. А. Остапов. Владимирская икона Божией Матери из собрания ЦАК МДА	6	40
Патриарх Пимен. Слово выпускникам Московских духовных школ	7	10
И. Мозоль. Выпускной акт в Московских духовных школах	7	11
П. Дудинов. Проф.-прот. Михаил Сперанский — доктор богословия	7	14
Е. Ждан. Юбилейный выпуск в Ленинградских духовных школах	8	25
Прот. В. Стойков. Магистерский диспут епископа Астраханского Михаила	9	26
В. Бронский. Магистерский диспут священника Петра Бубуруза	9	27
Игумен Палладий (Шиман). Окончание учебного года в ОДС	9	30
Б. Пушкарь. Начало учебного года в Московских духовных школах	10	33
Иеромонах Александр (Тимофеев). Патриаршее посещение Московских духовных школ	11	26
А. Румянцев. Начало учебного года в Ленинградских духовных школах	11	30
Игумен Палладий. Начало учебного года в Одесской духовной семинарии	11	31

Приветствие Святейшего Патриарха Пимена Московским духовным академией и семинарией	12	23
И. Ашурков. Престольный праздник и годичный акт в Московских духовных школах	12	23
А. Румянцев. Престольный праздник и годичный акт в Ленинградских духовных школах	12	24
Кончина проф. И. Н. Шабатина	12	6
Кончина проф. Л. Н. Парийского	12	6

Храмы, монастыри, иконы

Игумен Евлогий (Смирнов). Иверская икона Божией Матери	5	28
Прот. А. Остапов. Владимирская икона Божией Матери из собрания ЦАК МДА	6	40
А. Игнатьев. Пюхтицкий Успенский монастырь	9	26

Экзархаты и миссии

Архиепископ Никодим. Путешествие в Республику Куба	2	20
К кончине прот. Сергея Галецкого (Венгерское благочиние)	2	27
Прот. Ф. Берки. Незабываемый праздник у православных венгров	4	19
В. Чукалов. В Представительстве Московского Патриарха при Патриархе Антиохийском	6	34
Монахиня Ангелина (Егорова). Радость общения с архипастырем	6	36
Свящ. И. Черниченко. Встречи с братьями по вере в Канаде	10	28
Архимандрит Ириней (Середний). Памятник братской любви	11	28

Некрологи

Свящ. А. Просвирнин. Памяти лаврского духовника [схиархимандрита Серафима (Семеновых)]	1	24
Свящ. М. Финкевич. Игуменья Аниманса (Кайдунова-Бутовская)	2	26
К кончине прот. С. Галецкого	2	27
В. Сергеев. Памяти Н. С. Данилова	3	27
Проф. А. Георгиевский. Проф. А. В. Ушков	3	28
Прот. Н. Воробьев. Схиархимандрит Серафим (Бараев)	4	28
Архимандрит Варлаам (Ильющенко). Епископ Никон (Лысенко)	7	23
М. Иванов. Доцент Н. Н. Ричко	7	30
Прот. В. Шиповальников. Епископ Рязанский и Касимовский Борис	10	30
Прот. Е. Гейхрех. Архиепископ Панкратий (Кашперук)	10	32
Прот. Н. Демьянович. Архиепископ Чебоксарский и Чувашский Николай	12	21

Из жизни епархий—во всех номерах, кроме 10.

Вечная память почившим—во всех номерах, кроме 9, 10 и 11.

ПРОПОВЕДЬ

Св. Василий Кесарийский. Беседа первая о сотворении человека «по образу»	1	30
Игумен Иаков (Панчук). На Рождество Христово	1	39
А. Карагодин. Единство христианской жизни	2	28
Прот. В. Амфитеатров. Слово в Неделю по Просвещении	2	29
Св. Василий Великий о мере воздержания	2, 30;	3, 40
Епископ Герман. Цель поста—преображение человека	2	31
Святые отцы о посте	2	32
Св. Василий Великий. Вторая беседа о человеке	3	33
Епископ Антоний. Слово на Вход Господень в Иерусалим	3	41
Прот. И. Сорокин. В Неделю вайи	3	42
Патриарх Пимен. Слово о Гефсиманской молитве Господа Спасителя и о предательстве Иуды	4	31
Прот. М. Ромашко. Проповедь в День Святой Пасхи	4	34
Архиепископ Казанский Михаил. В Неделю Крестопоклонную	4	35
Патриарх Пимен. Слово перед святой Плащаницей	5	38
Епископ Антоний. Слово в праздник Пресвятой Богородицы	5	40
Прот. Н. Ситников. «К Богородице прилежно ныне притецем...»	5	41
Архимандрит Афанасий (Кудюк). Благовещение и Голгофа	5	42
Св. Иоанн Кассиан Римлянин. Беседа на День Пятидесятницы	6	47
Архиепископ Феодосий. В День сошествия Святого Духа на апостолов	6	49
Прот. И. Беляков. Златоуст о христианском браке	6	51
Патриарх Пимен. Слово в храме Всех Святых в Москве	7	37
Священнонок Епифаний. Похвальное слово Преподобному отцу нашему Сергию	8	37
Св. Анастасий Синаит. Слово на Святое Преображение Христа Бога нашего	9	38

Архимандрит Симон (Новиков). В честь 550-летия со дня прославления	9	42
Преподобного Сергия Радонежского	10	34
Прот. В. Ерёмин. В память Преподобного Пимена Великого	10	35
Архимандрит Алексий (Миронович). О священстве	10	36
Прот. С. Горский. Виноградник Божий	10	38
Архимандрит Агафангел (Саввин). В похвалу Преподобному Сергию Радонежскому	10	39
Преподобный Исаак Сириин о молитве	11	35
Патриарх Пимен. Проповедь в праздник Воздвижения Креста Господня	11	36
Протопресвитер Иоанн Соболев. Православный храм	11	37
Свящ. В. Диваков. У врат Наина	11	38
Прот. А. Задворный. Об одежде брачной	12	32
Св. Амвросий Медиоланский. Слово на Рождество Христово	12	33
Архиепископ Феодосий. Проповедь в день Рождества Христова	12	34
Игумен Марк (Лозинский). В день памяти Преподобного Сергия Радонежского	12	36
Архиепископ Казанский Михаил. Поучение в Неделю святых отцов		

Архиепископ Питирим. К 50-летию Союза ССР	12	37
Проф. Н. Заболотский. Славный юбилей Родины	12	39

В ЗАЩИТУ МИРА

Митрополит Никодим. Христианская ответственность за лучший мир (доклад на IV ВМК)	2,	33
Митрополит Никодим. К 80-летию пастора д-ра Мартина Нимёллера	1	47
Коммюнике Международного секретариата ХМК. Прага, 1—2. XII. 71	2	40
А. Игнатев. Заседание арабо-израильской комиссии ХМК в Софии	2	41
Прот. П. Соколовский. Международная встреча ученых и общественных деятелей, посвященная проблемам разоружения	2	43
Заседание Бюро Советского Фонда мира	2	44
А. Кравченко. Заседание Одесского комитета защиты мира	2	44
Патриарх Пимен. Послание участникам Всемирной Ассамблеи за мир и независимость народов Индокитая	3	44
Награды Советского Фонда мира [Патриарху Пимену, митрополиту Никодиму, митрополиту Алексию]	3	45
Заявление по поводу возобновления американских бомбардировок ДРВ	3	45
Коммюнике совместного заседания представителей ХМК и ВСМ в Хельсинки	3	46
80-летие пастора Мартина Нимёллера	3	46
Послание руководителей Ирландского Совета Церквей	3	47
Прот. П. Соколовский. Мирное исследование и борьба за мир	3	47
Деятели ХМК в Москве	4	36
Патриарх Пимен. Речь на приеме в честь деятелей ХМК	4	37
Материалы Рабочего комитета ХМК. Нью-Дели, 9—12. III. 72	4	38
Коммюнике заседания Международного секретариата ХМК	4	42
За мир в Индокитае	4	53
Заявление Комитета квакеров	4	43
Проф. Н. Заболотский. Природа и человек-христианин	4	44
Коммюнике встречи руководителей ХМК и КЕЦ. Женева, 29. II. 72	5	44
Встреча в Женеве	5	44
Митрополит Никодим. Речь на открытии заседания РК ХМК	5	44
Письмо католиков Вьетнама, патриотов — борцов за мир	5	48
Прот. П. Соколовский. За мир и независимость народов Индокитая	5	48
Прот. П. Войтович. Конференция сторонников мира в БССР	5	51
Архимандрит Агафангел. В Одесской епархии	5	51
Заседание Исполкома Стокгольмской конференции по Вьетнаму	6	52
Президиуму Всеазиатской конференции буддистов за мир	6	52
Сессия Отдела изучения ХМК	6	52
Коммюнике заседания Международного секретариата ХМК	6	53
Пастор Р. Абернети. Наша общая ответственность за лучший мир	6	54
Заявление президента и генерального секретаря ХМК	7	39
Свящ. В. Новичский. Впервые в истории ХМК. (Заседание Рабочего комитета ХМК в Индии)	7	39
Прот. П. Соколовский. Заседание Исполкома Стокгольмской конференции по Вьетнаму	7	41
За мир в Европе	7	42
На приеме [делегации ХМК] у Председателя СМ ГДР Вилли Штофа	8	6
Декларация встречи христиан — участников Ассамблеи общественных сил за безопасность и сотрудничество в Европе	8	45

Митрополит Никодим. Выступление на Ассамблее общественных сил за безопасность и сотрудничество в Европе	8	45
Коммюнике семинара мира по вопросам разоружения	8	47
В память жертв фашизма	8	47
Коммюнике заседания Международного секретариата ХМК	9	43
Заявление об индо-пакистанском соглашении в Симле	9	44
Открытое письмо Президенту США	9	44
Послание руководителей ХМК французским церковным деятелям	9	45
Послание Всемирной ассамблее религиозных деятелей за мир и справедливость в Индокитае	9	46
<i>Заседание Богословской комиссии ХМК</i>		
Патриарх Пимен. Приветственное слово участникам заседания	10	42
Митрополит Никодим. Приветственная речь участникам заседания	10	43
Коммюнике заседания Богословской комиссии ХМК	10	45
Доц. А. Осипов. Христиане на пути к экумене служения и ответственности за мир	12	44
Послание [ХМК] участникам утрехтского заседания ЦК ВСЦ	10	46
Токийское воззвание за мир и справедливость в Индокитае	10	47
Прот. П. Соколовский. Религиозные деятели — за мир	10	48
Прот. Г. Клюшников. Вручение медали Советского Фонда мира митрополиту Иоанну	10	50
<i>Заседание Рабочего комитета ХМК в Эспо</i>		
Коммюнике	11	39
Резолюция по европейской безопасности и сотрудничеству	11	40
Заявление Рабочего комитета ХМК по Вьетнаму	11	41
Письма Президенту Финляндии У. К. Кекконену и епископу Аймо Николлайнену	11	42
Митрополит Никодим. Речь на открытии заседания	11	43
Коммюнике заседания Международной комиссии ХМК	12	42
Письмо Генеральному секретарю ООН	12	43

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Митрополит Никодим. Приветственное слово на приеме, устроенном Священным Синодом Элладской Церкви	1	49
Г. Скобей. На праздновании в Элладской Церкви	1	50
Иеромонах Дамаскин (Давидович). Юбилей в Сербской Церкви	1	56
А. Игнатъев. Новый митрополит Видинский Филарет	1	57
А. Игнатъев. Хроника Болгарской Церкви	2	45
Архимандрит Афанасий (Кудюк). Хроника Православной Церкви в Польше	2	45
Прот. А. Казновецкий. Освящение нового здания Александрийской Патриархии	3	49
Из жизни Сербской Церкви	3	50
Г. Скобей. На пути к Святому и Великому Собору Восточной Православной Церкви	4	49
Архиепископ Василий. Сессия Межправославной комиссии по диалогу с англичанами	4	55
К кончине Предстоятеля Грузинской Православной Церкви	5	52
Епископ Герман. Сессия Межправославной комиссии по диалогу со старокатоликами	5	54
Прот. Душан Сурма, В. Ф. Кудрявцев. Протоиерей Михаил Васнецов (Некролог)	5	56
А. Игнатъев. Митрополит Ловчанский Григорий	5	58
Хроника Сербской Церкви	5	59
Архиепископ Питирим. У гроба Патриарха Грузинского	6	57
Местоблюститель Грузинского Патриаршего престола	6	63
Свящ. А. Чулей. Духовный авторитет Преподобного Сергия в зарубежном христианском мире	7	43
Послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена Поместному Собору Грузинской Православной Церкви	8	48
Митрополит Алексей. Речь Святейшему Католикосу-Патриарху всей Грузии Давиду V после его интронизации в Михетском соборе	8	49
Митрополит Алексей. Речь на приеме по случаю интронизации Католикоса-Патриарха всей Грузии Давида V	8	51
Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Давид V	8	52
К. Логачев. Святейший Афинагор I, Патриарх Константинопольский (Некролог)	8	54
Епископ Николай. На торжествах Грузинской Православной Церкви	9	47
Прот. Д. Акинфиев. Перед отъездом на родину	9	51

	М	Стр.
Г. Скобей. К кончине Патриарха Константинопольского Афинагора . . .	10	51
Г. Скобей. Избрание нового Предстоятеля Константинопольской Церкви .	11	48
Проф. К. Скурат. Элладская Православная Церковь	11, 49;	12, 52
А. Игнатьев. Посещение Болгарской Православной Церкви Архиепископом Кентерберийским	11	51
А. Андреев. В Христианской богословской академии в Варшаве	11	52
Из жизни Румынской Православной Церкви	12	52
Высокопреосвященный Никодим, старообрядческий Архиепископ Московский и всея Руси	2	46

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Резюме и тезисы богословского собеседования «Арнольдсхайн-V»	1	58
К кончине профессора Эрнста Вольфа	1	61
На Методистской конференции в Денвере	1	61
<i>II Богословское собеседование представителей Русской Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии</i>		
Патриарх Пимен. Речь на приеме в честь Архиепископа Мартти Симойоки	2	47
Митрополит Никодим. Речь при открытии собеседования	2	49
Архиепископ Филарет. Слово при открытии собеседования	2	53
Коммюнике и резюме II Богословского собеседования	2	55
А. Игнатьев. Заседание Исполнительного комитета ВСЦ в Софии	2	58
Патриарх Пимен. Речь на обеде в честь членов ИК ВСЦ	3	51
Прот. А. Казновецкий. Новый Глава Коптской Церкви Его Святейшество Папа Шенуда III	3, 25 (поправка:	12, 52)
Проф.-прот. Л. Воронов. Делегация Московского Патриархата в ФРГ. (Собеседования «Арнольдсхайн-V»)	3, 55;	4, 59
Прот. П. Соколовский. Конференция Европейских Церквей после «Нибург-VI»	3	61
Проф. Н. Заболотский. Правда, справедливость и мир в Европе	5	60
Заседание Исполнительного комитета ВСЦ в Окленде	4	5
Диакон А. Юрченко. Некоторые итоги Окленда	5	63
Коммюнике встречи представителей Совета Конференции католических епископов Европы и КЕЦ	5	65
Архиепископ д-р М. Симойоки. Встречи очень важны для нашего сотрудничества	5	66
Кардинал Л. И. Сюэнс. Единство Церкви и единство человечества	5	67
Патриарх Пимен. Речь на приеме в честь Президиума КЕЦ	6	64
Коммюнике Президиума Конференции Европейских Церквей	6	65
К. Комаров. Святейший Патриарх Эфиопской Церкви Абуна Теофилос	6	66
Проф. Н. Заболотский. Исповедание веры Святейшего Патриарха Эфиопского Абуны Теофилоса	6, 68;	7, 52
Прот. П. Соколовский. Памяти Архиепископа Рубена Джозефсона	6	69
Патриарх Пимен. Речь на приеме в честь делегации Союза Евангелических Церквей в ГДР	7	48
Митрополит Алексий. Речь на молебне в день открытия заседания Президиума КЕЦ	7	50
Прот. П. Соколовский. Ежегодная Конференция экуменической рабочей группы для информации в Европе	7	56
Прот. А. Остапов. Паломническое путешествие по святым местам раннего христианства	7	58
Прот. П. Соколовский. Епископ д-р Тибор Барта	7	60
Прот. Фериз Берки. Памяти архиепископа Эгерского Пала Брезаноци	7	62
Прот. П. Соколовский. Первое заседание в СССР Президиума КЕЦ	8	56
Проф. Ч. Заболотский. Межцерковный диалог в Европе	8	58
Епископ Герман. Пастырский съезд в Вене	8	61
К шестидесятилетию д-ра Тибора Барта	8	62
Прот. Н. Кокла. Братская экуменическая встреча в Таллине	9	52
А. Казем-Бек. Христианский путь Карла Барта	9	53
Г. Скобей. Избрание генерального секретаря ВСЦ	10	53
На заседаниях органов ВСЦ в Утрехте	10	54
Прот. Е. Мисеюк. Братский визит в СССР деятелей Союза Евангелическо-Лютеранских Церквей в ГДР	10	55
Свищ. П. Вергезе. Будущее отношений между Сирийской Ортодоксальной Церковью в Индии и Русской Православной Церковью	10	58
Архиепископ Владимир. Заседание Центрального комитета ВСЦ	11	53
Р. Посещение Рима епископом Цюрихским Серафимом	11	60
Консультации ВСЦ	11	61
К IV сессии Межправославной комиссии по подготовке к диалогу с англиканами	11	61

Коммюнике совещания православной и англиканской подкомиссий	11	61
Коммюнике заседания Президиума и Совещательного комитета КЕЦ	12	53
Митрополит Никодим. Предание и современность	12	54
М. Т. Торжества в Дебрецене	12	59
Пребывание в Советском Союзе представителей религиозной общественности из Англии	12	59

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Архиепископ Филарет. О Филиокве	1	62
Н. Неаполитанский. А. Д. Кастальский	1	75
Епископ Макариопольский Николай. Богословие и богопознание	2	62
А. Вольгин. Памяти епископа Виссариона Нечаева	2	70
А. Вольгин. О таинстве Евхаристии	3	64
Г. Нефедов. Святитель Василий Великий о богопознании	3	73
Аннотация к беседам святого Василия Кесарийского «О сотворении человека»	3	76
О пасхальном приветствии	4	65
Новое в творениях Златоуста	4	66
Св. Иоанн Златоуст. Поучительные беседы к намеревающимся принять просвещение. Поучение первое	4	67
Архимандрит Симон (Новиков). Профессор Московской духовной академии М. Д. Муретов и его труды по Четвероевангелию	4	75
Архимандрит Афанасий (Кудюк). «Христос воскрес!»	5	70
Свящ. Н. Попов. «Богородице Дево, радуйся!»	5	72
Св. Иоанн Златоуст. Беседы огласительные. Слово второе	5	72
Диакон В. Фонченков. Архимандрит Леонид Кавелин	6	70
Житие Преподобного Сергия, Радонежского чудотворца	7	63
И. С. Икона Живоначальной Троицы	7	69
Проф.-прот. А. Ветелев. Богословское содержание иконы «Святая Троица» преподобного Андрея Рублева	8, 63;	10, 62
К. Логачев. Труд проф. И. Е. Евсеева по истории славянской Библии	8	76
Св. Иоанн Златоуст. Третья и четвертая беседы к новопросвещенным	9	61
В. Волков. Свято-Троицкая Сергиева Лавра и Московская духовная академия. (Историко-библиографический очерк)	9	70
Свящ. А. Просвирнин. «Из Жития Святителя Григория Паламы...»	10	65
Из Жития Святителя Григория Паламы, архиепископа Фессалоникийского, о том, что всем христианам подобает непрестанно молиться	10	66
Иеромонах Макарий (Иванов). Предостережение читающим духовные отеческие книги и желающим проходить умную Иисусову молитву	10	69
Прот. И. Кондрашов. Архиепископ Николай Касаткин — апостол Японии	11	62
Св. Иоанн Златоуст. Беседы огласительные. Слово пятое	11	74
Проф. А. Георгиевский. Рождественская радость	12	61
А. П. Схиархимандрит Паисий Величковский	12	62
Св. Иоанн Златоуст. Беседы огласительные. Слово шестое	12	64

БИБЛИОГРАФИЯ

А. Николаев. «Богословские труды», сб. 6	1	79
К. Л. Критические издания текстов Священного Писания, II	2	79
В. Владимиров. По страницам румынских богословских журналов	5	77
П. У. Восточное христианство на страницах журнала «Orientalia christiana periodica»	12, 69; 7, 77;	11, 77
Е. Карманов. «The Journal of the Moscow Patriarchate» («Журнал Московской Патриархии» на английском языке)	8	78
Е. К. Минеев. Праздничная. Изд. Московской Патриархии. М., 1970	8	78
К. Логачев. Старообрядческий церковный календарь на 1972 год	8	79
К. Л. Критические издания текстов Священного Писания, III	9	76
Правила приема в духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1972/73 учебный год	3	79

Журнал выходит ежемесячно. Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата архиепископ Волоколамский ПИТИРИМ
 Ответственный секретарь редакции Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: (119435) Москва, Г-435, Новодевичий проезд 1, корп. 14.

Сдано в набор 1/XII 1972 г. Подписано в печать 24/I 1973 г.
 Типография № 5. Москва, Мало-Московская, 21.



Храмы Тамбовской епархии: в честь Покрова Божией Матери в с. Беляевка (вверху слева); в с. Гавриловка (вверху справа); в с. Моршань-Лядовка (в центре слева); в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы в с. Заворонежское (в центре справа)

Храмы Калининской епархии: в честь Воскресения Христова — Погост Белая Церковь (внизу слева) и во имя Иоанна Предтечи в г. Вёсёгонске (внизу справа).

