



ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

1968

1



Тропарь праздника, гласъ д̄:

РѢТВО ТВОЕ, ХРІТЕ БЖЕ НАШЕ, ВОЗЕІА МІРОВИ СВѢТЪ
 ЗДМА: ВЪ НЕМЪ БО СВѢЗДАМЪ СЛЖАЩІИ, СВѢЗДОМ ОУЧА-
 СЯ, ТЕБѢ КЛАНЯТІСА СІНЦЪ ПРАВДЫ, И ТЕБѢ ВѢДѢТИ
 СЫКОТЫ ВОСТОКА: ГДН, СЛАВА ТЕБѢ.

Кондакъ, гласъ г̄:

ДВА ДНЕСЬ ПРЕЩЕСТВЕННАГО РАЖДАЕТЪ, И ЗЕМЛѦ ВЕРТЕПЪ
 ПРИСТУПНОМУ ПРИНОСИТЪ, АГГЛІИ СЪ ПАСТЫРЬМИ СЛАВОСЛО-
 ТЪ, ВОСКНІ ЖЕ СО СВѢЗДОМ ПУТЕШЕСТВУЮТЪ: НАСЪ БО
 И РОДИСА ОТРОЧА МЛАДО, ПРЕВѢЧНЫЙ БГЪ.



Юбилейная сессия Советского комитета защиты мира в Смольном. Ленинград,
25—26 ноября 1967 года.

На верхнем снимке: Верховный Патриарх-Католикос всех армян Вазген I, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Католикос-Патриарх всей Грузии Ефрем II, митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен

450-летие РЕФОРМАЦИИ



Выступление председателя Комитета ГДР по проведению торжеств 450-летия Реформации Геральда Геттинга 31 октября 1967 года на торжественном приеме в Виттенберге (ГДР) по случаю юбилея



Шествие участников юбилейных торжеств 450-летия Реформации на богослужение в дворцовой церкви Виттенберга 31 октября 1967 года



Митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и д-р Г. Рау,
исполнительный секретарь Комиссии братского служения



Митрополит Никодим произносит проповедь в храме Церкви Братьев в Эдджине



Всенощное бдение в Св.-Андреевском храме в г. Ист-Лансинге, Мичиган,
15 ноября 1967 года



Богослужение в храме Воскресения Христова в Чикаго 26 ноября 1967 года

МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

*РОЖДЕСТВЕНСКОЕ ПОСЛАНИЕ*ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ
А Л Е К С И ЯАРХИПАСТЫРЯМ, ПАСТЫРЯМ И ВСЕМ ЧАДАМ
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

«Слава в вышних Богу, и на земли мир, днесь восприемлет Вифлеем сядящаго присно со Отцем, днесь ангели Младенца Рожденного боголепно славословят: слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение».

(Рождественская стихира, глас 6)

Совершилось преславное, непостижимое для человеческого разума, таинство Воплощения Сына Божия: родился Господь наш Иисус Христос от Пречистой Девы Марии во граде Давидове — Вифлееме, во дни Ирода, царя иудейского (Мф. 2, 1).

Величайшее и единственное в жизни человечества событие Рождества Христова Святая Православная Церковь торжественно и светло празднует, призывая всех христиан прославить словами священных песнопений Рождшегося Христа Спасителя: «Христос раждается, славите; Христос с небес, срящите; Христос на земли, возноситеся; пойте Господеви, вся земля, и в веселии воспойте, людие, яко прославися» (1-я песнь Рождественского канона).

С явлением Бога во плоти человечество получило всю полноту Божией любви, и падшее естество человеческое обожается — восстанавливается на самую высокую степень чести и достоинства, потерянные в Эдеме нашими прародителями. Святая Церковь, вознося хвалу Рождшемуся Христу, поет: «Во яслех нас ради бессловесных положился еси, долготерпеливе Спасе, младенствовав волею; пастьрие же Тя воспеша со ангелы, зовуще: слава и хвала на земли Рожденному и обожившему земнородных существо Христу Богу нашему» (Седален рождественской утрени, глас 1).

Возрадуемся, вернии, о Господе, снисшедшем с Небес и соделавшемся подобным человекам (Филипп. 2, 7) ради нашего вечного спасения.

Очистим чувства наши и в глубине нашего христианского сознания всем своим существом духовно устремимся к Рождшемуся Богомладенцу, лежащему в яслях Вифлеемских. И в восторге наших верующих сердец воспоем и прославим Его Рождество и испросим по-

мощи, чтобы воспринять и усвоить нам Его вечные Евангельские глаголы и ту безграничную любовь к Богу и людям, которыми была проникнута вся Его земная жизнь и Божественная проповедь, дабы и нам в жизни земной пребывать во свете Христова учения и жить «во всяком благочестии и чистоте» (1 Тим. 2, 2).

Вместе с тем вознесем усердные Господу Вседержителю молитвы за многострадальный народ Вьетнама, дабы мир, воспетый ангелами в Святую ночь, стал, наконец, достоянием этого народа, дабы благословение Божие сопутствовало всем тем, кто направляет свои усилия для водворения на его земле подлинного мира,—мира в условиях справедливости и национальной независимости.

Возблагодарим Христа Бога нашего за щедрые милости, изливающиеся на великую Родину нашу, вступившую ныне в мире и благоденствии во второе 50-летие своего бытия в условиях справедливого устройства общества, в обстановке всестороннего развития народной жизни.

Дорогих же соотечественников наших, находящихся в рассеянии за пределами Отечества нашего, призываю всегда хранить любовь и преданность Матери-Церкви и нашей великой Родине.

Да почиет благословение Рождшегося Богомладенца на всех делах и трудах наших, во всей жизни нашей!

Да пребудет в наступившем Новом году сугубая благодатная помощь Божия всем людям, направляющим свои усилия для торжества мира во всем мире, во благо и счастье всего человечества!

АЛЕКСИЙ, ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ

Рождество Христово, 1967/68 г.

РОЖДЕСТВЕНСКОЕ ПРИВЕТСТВИЕ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЯ ПРЕДСТОЯТЕЛЯМ ЦЕРКВЕЙ

СВЯТЕЙШЕМУ АФИНАГОРУ,
АРХИЕПИСКОПУ КОНСТАНТИНОПОЛЯ — НОВОГО РИМА
И ВСЕЛЕНСКОМУ ПАТРИАРХУ

Ваше Святейшество, возлюбленный о Господе Святейший Владыко!

Святая Церковь призывает нас в этот великий день Рождества Христа, Спасителя нашего, радостно славить Его пришествие на землю нашу: «Христос рождается, славите!».

Из глубины души смиренным словом приветствую Ваше Святейшество радостью Рождества Господа нашего, «шедшего с небес», чтобы возродить нас в жизнь небесную.

Примите меня в общение радости Вашей о Господе, принесшем нам на землю мир и благоволение человекам, как воспевают Ангелы Божии, и самую жизнь благодатную, как сказал Он Сам: «Аз придох, да живот имут».

И да будет эта общая радость наша полна и совершенна, ибо радость Господня есть духовная сила наша. И новое лето благодати Божией да благословит нам Господь обновлением жизни и сил духовных и телесных, и да настанет столь вожделенный для всех мир во всем мире.

С братскою о Христе любовью

АЛЕКСИЙ, ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ

Рождество Христово 1967/68 г., Москва

Подобное приветствие к празднику Рождества Христова Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий направил предстоятелям и главам Церквей:

Высокопреосвященному **Константину**, Митрополиту Леонтопольскому, Местоблюстителю Патриаршего Престола Александрийской Церкви

Блаженнейшему **Феодосию VI**, Патриарху Великой Антиохии и всего Востока

Блаженнейшему **Венедикту I**, Патриарху Святого града Иерусалима и всея Палестины

Святейшему **Ефрему II**, Католикосу-Патриарху всей Грузии

Святейшему **Герману**, Архиепископу Печскому, Митрополиту Белградско-Карловацкому, Патриарху Сербскому

Блаженнейшему **Юстиниану**, Патриарху всей Румынии, Наместнику Кесарии Кападокийской, Митрополиту Унгро-Влахийскому, Архиепископу Бухарестскому

Святейшему **Кириллу**, Патриарху Болгарскому

Блаженнейшему **Макарию**, Архиепископу Новой Юстинианы и всего Кипра

Блаженнейшему **Иерониму**, Архиепископу Афинскому и всей Эллады

Блаженнейшему **Дамиану**, Митрополиту Тираны и Дурреса, Архиепископу всей Албании

Блаженнейшему **Стефану**, Митрополиту Варшавскому и всей Польши

Блаженнейшему **Дорофею**, Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии

Блаженнейшему **Порфирию III**, Архиепископу Синайскому и Раифскому

Высокопреосвященному **Павлу**, Архиепископу Карельскому и всей Финляндии

Святейшему **Вазгену I**, Верховному Патриарху-Католикосу всех армян

Святейшему **Кириллу VI**, Папе Александрийскому, Патриарху Атубийскому, Иерусалимскому, Нубийскому, Пяти западных городов и других Маркусийских областей

Блаженнейшему **Василию**, Патриарху Эфиопской Церкви

Блаженнейшему Католикосу Востока **Василиосу Оугену I**

Святейшему Патриарху Антиохийскому и всего Востока Мар **Иакову**

Его Милости **Михаилу Рамсею**, Архиепископу Кентерберийскому, Примасу всей Англии и Митрополиту

Его Милости Епископу-Президенту Епископальной Церкви в США д-ру **Джону И. Хинесу**

Святейший Патриарх Алексий обменялся Рождественским приветствием со Старообрядческим Архиепископом Московским и всея Руси **Иосифом**.

ОБМЕН ПРИВЕТСТВЕННЫМИ ПОСЛАНИЯМИ

ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВУ АЛЕКСИЮ, ПАТРИАРХУ МОСКОВСКОМУ И ВСЕЯ РУСИ

Ваше Святейшество!

Пользуясь случаем, представившимся Нам в связи с визитом, который сделает Престолу Вашему секретарь Нашего Секретариата по содействию христианскому единству Его Преосвященство монсеньор Иоани Виллебрандс, Мы вновь хотели бы выразить Вашему Святейшеству Наши поздравления и Наши горячие пожелания в момент, когда волею Божественного Промысла и милости Божией Вы празднуете свою 90-ю годовщину.

Мы благодарим Бога за то, что взаимоотношения между Патриархатом Московским и Нашей Святой Церковью смогли развиваться в духе братской любви, взаимного уважения и благоговения перед Господом, Который принял смерть и воскрес для спасения мира. Мы хотели бы выразить еще раз Вашему Святейшеству Нашу твердую волю сделать все, что возможно, при могущественной помощи Святого Духа, дабы продвинуть и углубить эти отношения между Нами и нашими Церквами. Господь, благодатное Рождество Которого мы готовимся праздновать в ближайшем будущем, призывает нас трудиться ради всех, носящих Имя Его, дабы они были совершены воедино (Ин. 17, 23) и дабы они сохраняли единство духа в союзе мира (Еф. 4, 3). Он также возлагает на нас, пастырей стада Его, обязанность соблюдать Его истинный мир, основанный на справедливости и любви, принесенный Им всем людям и всем народам.

В этих чувствах Мы выражаем Вам, дорогой Брат, Наши сердечные пожелания и Наши приветствия. Да распространит Тот, Который есть источник и увенчание нашего мира, на Ваше Святейшество, на клириков и верующих Вашей Святой Церкви обилие любви Своей и Свои благословенные милости и щедроты.

ПАПА ПАВЕЛ VI

Ватикан,
4 декабря 1967 года

ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВУ ПАПЕ ПАВЛУ VI

Град Ватикан

Ваше Святейшество!

Святая Церковь призывает нас в этот славный день Рождества Христа, Спасителя нашего, радостно славить Его пришествие на землю нашу. «Христос раждается, славите».

Из глубины души приветствуем Ваше Святейшество радостью Рождества Господа нашего, спешшего с небес, чтобы возродить нас в жизнь небесную.

И мы сорадуемся с Вами в радости о Господе, принесшем нам на землю мир и благоволение человекам, как воспевают ангелы Божии, и самую жизнь благодатную, как сказал Он Сам: «Аз придох, да живот имут» (Ин. 10, 10).

Да будет эта общая радость наша полна и совершенна, ибо радость Господня есть духовная сила наша.

И новое лето благодати Божией да благословит нам Господь обновлением жизни и сил духовных и телесных, и да настанет столь вождельный для всех мир во всем мире.

Сердечно благодарим Ваше Святейшество за любезное Послание Ваше, переданное нам епископом Иоанном Виллебрандсом. Мы вполне согласны с Вами, что взаимоотношения между нашими Святыми Церквами должны развиваться в духе братской любви, взаимного уважения и преданности Господу; да даст нам Бог, дабы в будущем продолжались эти добрые отношения между нашими Святыми Церквами.

Ваш любезный во Христе Брат

**АЛЕКСИЙ,
ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ**

Москва,
Рождество Христово
1967/68 года

90-летний ЮБИЛЕЙ СЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА АЛЕКСИЯ

Ко дню своего 90-летия Святейший Патриарх Алексий получил приветствия и поздравления от многих предстоятелей и видных деятелей различных христианских Церквей, от иностранных дипломатических представительств, аккредитованных в Москве, официальных лиц различных стран, от экуменических и общественных организаций и движений, от иерархов, духовенства и верующих Русской Православной Церкви и ее зарубежных учреждений и многих почитателей маститого юбиляра.

Ниже мы помещаем некоторые из поздравлений, полученных Его Святейшеством.

СЯТЕЙШЕМУ ПАТРИАРХУ АЛЕКСИЮ

Москва

В связи со счастливым юбилеем девяностолетия со дня рождения Вашего возлюбленного Блаженства направляем Вам наше сердечное братское поздравление.

Да умножит Господь годы Вашего Блаженства, да дарует Он Вам крепость сил телесных и духовных на радость нашу и на благо нашей Православной Церкви.

В ожидании нашей желанной встречи целуем Вас лобзанием святым.

Патриарх Афинагор

Хамбези,

8 ноября 1967 года

СЯТЕЙШЕМУ ПАТРИАРХУ АЛЕКСИЮ

Москва

С самыми искренними и наилучшими пожеланиями по случаю девяностого дня рождения дорогого Нам Вашего Святейшества приносим Господу и Вашему Ангелу-Хранителю горячие молитвы, да поддержат Вас еще на многие лета крепким на радость и гордость Святой Русской Церкви-Сестры, ее и Нашей иерархии и всего православного народа.

Герман, Патриарх Сербский

Белград,

7 ноября 1967 года

СЯТЕЙШЕМУ ПАТРИАРХУ АЛЕКСИЮ

Москва

Благодарим Господа жизни, осыпавшего Вас своими дарами, из которых долголетие не является меньшим, и поздравляем с любовью Ваше Святейшество по случаю 90-летия со дня Вашего рождения, желаем доброго здоровья, духовного счастья и радости, присущей великим апостолам братского сотрудничества Церквей Христовых, любви среди людей и мира среди народов земли.

Юстиниан, Патриарх Румынский

Бухарест,

9 ноября 1967 года

СВЯТЕЙШЕМУ ПАТРИАРХУ АЛЕКСИЮ

Москва

От своего имени и от имени Священного Синода сердечно поздравляю Ваше Святейшество с девяностым днем рождения и усердно молю Бога укрепить Вас в здравии и крепости на много лет благоуспешного служения Святому Православию и делу мира.

Кирилл, Патриарх Болгарский

София,

6 ноября 1967 года

СВЯТЕЙШЕМУ ПАТРИАРХУ АЛЕКСИЮ

Москва

В радостный и знаменательный день Вашего девяностолетия приносим Вашему Святейшеству самые сердечные благопожелания. Пастыреначальник Христос да хранит Вас, ревностного Предстоятеля Матери нашей — Русской Церкви, в добром здравии и во всяком благополучии на многие лета.

Да благословит Он, Всеблагий, Ваши труды за мир во всем мире. Сыновне преданный

Стефан, Митрополит Варшавский и всей Польши

Варшава,

8 ноября 1967 года

СВЯТЕЙШЕМУ ПАТРИАРХУ АЛЕКСИЮ

Москва

В день Вашего славного 90-летнего юбилея примите, Ваше Святейшество, от братской Финляндской Православной Церкви и от моего недостойнства наиплеящее поздравление с пожеланием здравия и крепости духа на радость и утешение любящей Вас паствы.

**Павел, Архиепископ Карельский
и всей Финляндии**

Куопио,

8 ноября 1967 года

ВАШЕ БЛАЖЕНСТВО, ВОЗЛЮБЛЕННЫЙ ВО ХРИСТЕ БРАТ!

«Милость и мир Бога Отца нашего и Господа нашего Иисуса Христа!».

Мы шлем Вам наши сердечные поздравления и наилучшие пожелания по случаю Вашего девяностолетия 9 ноября и молимся Отцу нашему Небесному, дабы Он пробавил Вам благословение и хранил бы Вас в Вашей деятельности в Его Святой Церкви.

Мои собратья-епископы из Англиканской Церкви, все духовенство и верующие присоединяются ко Мне в Моих сердечных пожеланиях и молитвах о Вас в этот счастливый день.

С братской любовью и сердечным приветствием любящий Вас Брат во Христе

**Михаил, Архиепископ Кентерберийский,
Примас всей Англии и Митрополит**

Лондон,

11 ноября 1967 года

ПОСЛАНИЕ ЭКЗАРХА УКРАИНЫ

В СВЯЗИ С 50-ЛЕТИЕМ

УКРАИНСКОЙ СОВЕТСКОЙ СОЦИАЛИСТИЧЕСКОЙ
РЕСПУБЛИКИ

**БОЖИЕЮ МИЛОСТИЮ СМИРЕННЫЙ ФИЛАРЕТ,
АРХИЕПИСКОП КИЕВСКИЙ И ГАЛИЦКИЙ, ЭКЗАРХ УКРАИНЫ**

**ПРЕОСВЯЩЕННЫМ АРХИПАСТЫРЯМ, ОСВЯЩЕННОМУ КЛИРУ, ЧЕСТНОМУ
ИНОЧЕСТВУ И ВСЕМ ВЕРНЫМ ЧАДАМ УКРАИНСКОГО ЭКЗАРХАТА**

«Всегда ищите добра и друг другу и всем. Всегда радуйтесь. Непрестанно молитесь. За все благодарите, ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе... Все испытывайте, хорошего держитесь. Удерживайтесь от всякого рода зла. Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте».

(1 Фес. 5, 15—18, 21—23)

Дорогие отцы, братья и сестры!

25 декабря 1967 года 46-миллионный украинский народ в семье братских равноправных народов торжественно празднует славное 50-летие Советской Украины. Образование Советской Украины, непосредственно связанное с Великой Октябрьской социалистической революцией, стало поворотным пунктом в истории нашего миролюбивого и трудолюбивого украинского народа. Всесторонне изменив его жизнь, революционные преобразования создали условия для развития братских, истинно христианских отношений между украинским народом и народами нашей страны и всего мира.

В эти юбилейные дни и нам, верным сынам и дочерям Церкви Христовой на Украине, пребывающим как в Отечестве, так и за его пределами, необходимо христиански осмыслить все те изменения, которые произошли за 50 лет.

О значении Октябрьской революции для всех народов, в том числе и для украинского, о развитии отношений нашей Православной Церкви с установившейся властью сказано в юбилейном Послании Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода.

Нам не следует забывать, что для христианина нет случайностей. В происшедших в нашей стране всесторонних изменениях действует тот же Промысл Божий, который ведет каждый народ к предназначенной ему цели. В изменившихся условиях Церковь была освобождена от государственной опеки. Перед ней открылось широкое поле благодатной деятельности. Не вмешиваясь в дела Государства, Церковь продолжала свою спасительную миссию на земле. Она пробуждала благодатными средствами нравственные силы верующих, учила их побеждать личный эгоизм ради общего блага и тем самым повышала нравственные силы народа.

Однако не все сразу поняли знамение времени. Мы вспоминаем возникшие на Украине скорее по политическим, чем по церковным мотивам расколы. Наше Отечество постигло тяжелое военное испытание. Скорби, как когти хищной птицы, рвали сердце Украины на части. Казалось, любовь и сострадание к своему страждущему народу должны были победить разногласия и разделения. Но этого не произошло, и надежды оказались напрасными. И это было в то время, когда очень многие наши соотечественники за рубежом, прежде враждебно настроенные к нашему Государству, изменили свое отношение к Родине. И только после победы над общечеловеческим врагом — фашизмом,

победы, в которой проявилось единство любви к своему народу верующих и неверующих, был положен конец церковным расколам на Украине.

В дни Великой Отечественной войны наша Церковь разделяла горькую чашу страданий своего народа. Она противопоставила врагу духовное единство народа, составляющее реальную сущность Святой Руси. Она двинула на него силу не ослабевающей ни на один день молитвы. Она подавала руку помощи скорбящим от потери близких своих на поле брани. Она непрестанно поминала пред Престолом Божиим всех, кому Господь судил положить души свои за людей Своих. И молитва Церкви не была тщетной. Ее благословение давало победительную силу нашему народу. Наша Церковь оказывала материальную помощь фронту, раненым, детям и семьям воинов. Экзархи Украины, митрополит Николай и митрополит Иоанн, обращались с патриотическими посланиями к клиру и верующим Украины, призывая их на всенародный подвиг. В своих проповедях пастыри Церкви подвергали критике человеконенавистническую фашистскую идеологию.

Вспоминая пройденный путь, мы радуемся тому историческому событию, когда Промыслу Божию угодно было освободить наших кровных братьев-украинцев от иноземной зависимости и вернуть их в объятия Матери-Родины.

Понадобилось 350 лет, чтобы греко-католики украинцы снова возвратились в лоно Матери — Православной Церкви. Львовский Собор 1946 года положил у нас навсегда конец унии. Мы радовались воссоединению греко-католиков украинцев с Русской Православной Церковью. А вернувшиеся дети счастливы были, что нашли материнский кров. Это был общий праздник.

Полная благодатных дарований Православная Русская Церковь, возглавляемая Святейшим Патриархом Алексием, и в настоящее время совершает свое спасительное служение, путеводя верных своих в Царствие Божие, к вечной жизни. Она принимает активное участие в миротворческой деятельности и в служении обществу в духе христианской любви и справедливости.

В объединяющей роли Церкви мы видим ее нравственную задачу. Примером духовного единства мы должны способствовать единению с нами тех наших братьев-украинцев, которые волею Промысла Божия оказались за пределами Отечества и в глубине души носят тоску по родным краям. Дух разделения и ненависти нужно побеждать христианской любовью. Примером братолюбия Церковь должна показывать необходимость освобождения от национального эгоизма и вытекающих из него вражды и разделения.

Поэтому мы, украинцы, братья по крови и вере, проживая в разных странах и не везде имея молитвенно-каноническое общение, должны в духе христианской любви проявлять в отношениях между собой больше терпения и взаимопонимания и стремиться к духовному общению для преодоления разделений и достижения единства в Церкви Христовой. Мы надеемся, что в этот славный юбилей и наши братья за рубежом, кому не безразлична Отчизна, вместе с нами помолятся Господу нашему Иисусу Христу о богохранимой стране нашей, о властях и народе ее, о благостоянии Святых Божиих Церквей и соединении всех, о мире во всем мире, о преуспейнии в любви друг ко другу и ко всем людям, о ниспослании благословения Божия на труд и на всякое усилие, направленное на развитие общественной жизни в духе человеколюбия и справедливости. «Будем искать того, что служит к миру и взаимному назиданию» (Рим. 14, 19).

Вознося благодарственные молитвы о великих благодеяниях Божиих, на нас бывших, прославляя милость Божию к нашему Отечеству и нашей Матери-Церкви на протяжении минувшего пятидесятилетия,

мы обращаемся к руководителям Советской Украины с сердечным поздравлением и пожеланием: да благословит Господь их труд, направленный на благо и процветание украинского народа! Да хранит Господь нашу Родину и впредь в мире для процветания братства, равенства, свободы, любви и справедливости — идеалов, созвучных евангельскому учению!

«Радуйтесь всегда в Господе; и еще говорю: радуйтесь» (Флп. 4, 4).

«Бог же мира... да усовершит вас во всяком добром деле, к исполнению воли Его» (Евр. 13, 20—21). Да будут, по слову апостола Павла, «слава, и честь, и мир всякому, делающему доброе» (Рим. 2, 10).

ФИЛАРЕТ,
архиепископ Киевский и Галицкий,
Экзарх Украины

Киев,
12 декабря 1967 года

СОВМЕСТНОЕ КОММЮНИКЕ о втором посещении делегаций Русской Православной Церкви (СССР) Церкви Братьев (США)

С 11 ноября по 1 декабря 1967 года делегация Русской Православной Церкви (СССР) находилась в США по приглашению Церкви Братьев. Этот визит знаменовал собой вторую стадию второго обмена, вслед за посещением СССР делегацией Церкви Братьев по приглашению Русской Православной Церкви с 23 сентября по 9 октября 1967 года. Подобный двусторонний братский обмен имел место в течение августа, сентября и октября 1963 года.

В составе делегации были Высокопреосвященный Никодим, митрополит Ленинградский и Новгородский, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, глава делегации; Бувеский Алексей Сергеевич, богослов-мирянин, секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата; Кудинкин Борис Сергеевич, богослов-мирянин, член Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата; Котелкин Владимир Петрович, переводчик Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Визит проходил в духе экуменического братства, стремления к единству и миру.

В сопровождении В. Гарольда Рау, исполнительного секретаря Комиссии служения Церкви Братьев, и переводчика П. Андерсона делегация широко знакомилась с жизнью Братьев, с американской культурой и экуменическим духом. Общины Церкви Братьев в Меканик Груве, Йорке (Пенсильвания), Элджине, Маунт-Моррисе и Йорк Сентере (Иллинойс) имели честь слушать проповеди и ответы на свои вопросы митрополита Никодима. Кроме того, делегация посетила центр служения Братьев в Нью-Виндзоре (Мэриленд), дом для престарелых в Маунт-Моррисе (Иллинойс); гости были приглашены на прием в штаб-квартире Братства и присутствовали на заседании Генерального Братского Совета. В Элджине (Иллинойс) состоялась встреча делегации с аппаратом штаб-квартиры Братства. Гости присутствовали за праздником агапы в Йорк Сентере, а также имели встречу со студентами, совершили литургию в семинарской часовне и присутствовали за службой, во время которой вечером 21 ноября митрополиту Никодиму был вручен почетный диплом в признание его плодотворного служения. Ознакомлению с жизнью Америки в значительной степени способство-

вали посещение Вашингтона, Государственного Мичиганского университета, посещение отдельных домов, культурные и прочие мероприятия.

Более широкое выражение экуменической направленности визита имело место на приеме в Федерации Церквей Большого Чикаго, на встрече с д-ром Франклином Кларком Фраем, председателем Центрального комитета Всемирного Совета Церквей, и на банкете, устроенном сестрами Марией и Анной Дауд, в Бостоне, на котором присутствовали видные лидеры римско-католической, протестантской и православной общин штата Массачусетс, а также губернатор этого штата Дж. Волпи. Делегация имела встречи с различными церковными деятелями Ворчестера, была принята в Национальном Совете Церквей Христа в США, присутствовала на приеме, устроенном в ее честь президентом ВСЦ Чарльзом Парлином, посетила Американское Библейское Общество, имела встречу с региональным комитетом Христианской Мирной Конференции в США.

Митрополит Никодим имел встречи и литургическое общение с архиепископом Ионафаном, Патриаршим Экзархом Северной и Южной Америки, и с другими представителями церковной иерархии в Америке, а также с общинами Матери-Церкви в Нью-Йорке, Ист-Лансинге и Чикаго (Иллинойс). Делегация была принята архиепископом Иаковом, Экзархом Константинопольского Патриархата, а также имела встречу с митрополитом Толедо-Охайо (Антиохийский Патриархат) Михаилом Шахином. Кроме того, делегация имела встречи с другими деятелями Римско-Католической и Протестантских Церквей.

Одной из главных целей обмена явилось проведение многодневных широких собеседований, в которых приняли участие четыре представителя штатного аппарата правления Церкви Братьев и четыре профессора корпорации Вифанской богословской семинарии. Богословские собеседования, начатые в сентябре — октябре 1967 года, в период пребывания делегации Церкви Братьев в СССР, были продолжены в здании правления в Эджине, а также в Вифанской богословской семинарии. Тема собеседований — «Христианская ответственность за мир во всем мире». Библейско-богословские основы христианского миротворчества были рассмотрены в докладах митрополита Никодима и профессора Вифанской семинарии д-ра Д. Брауна. Кандидат богословия Б. С. Кудинкин представил доклад о социальной деятельности Русской Православной Церкви в историческом аспекте, а кандидат богословия А. С. Буевский — доклад о миротворческих усилиях Русской Православной Церкви, предпринятых ею в послевоенный период. Обе эти темы в приложении к истории и практике Церкви Братьев были рассмотрены в докладах профессора Вифанской семинарии д-ра Дональда Дарнбо. Кроме того, митрополит Никодим изложил свои взгляды на проблемы примирения, справедливости, диалога, а А. С. Буевский — на тему «Церковь и революция». В дискуссиях, которые были откровенными и протекали в дружеской атмосфере, приняли участие, помимо докладчиков, д-р В. Гарольд Рау, исполнительный секретарь Комиссии служения; д-р С. Лорен Боумен, исполнительный секретарь Комиссии по христианскому образованию; Дональд Фанчер, советник по вопросам религиозного служения; Леланд Вилсон, заведующий Отделом информации Правления; Уоррен Ф. Гроф, ректор и профессор Вифанской богословской семинарии; Дональд Миллер, профессор христианского воспитания и этики.

Участники собеседований детально обсудили проблему взаимосвязи любви и справедливости, проблему свободы в приложении к индивидууму и обществу, вопрос о христианской ответственности перед лицом социальных изменений; они затронули также вопрос о расовых взаимоотношениях в США. При рассмотрении вопросов, вызывающих всеобщую озабоченность, обе стороны подчеркнули факт все еще не урегу-

лированного положения на Ближнем Востоке, а также обострения кризиса вокруг Кипра. Стороны согласились, что в связи с осложнениями в этих «неспокойных» районах земного шара важно неизменно сообщать и стремиться к миру и справедливости.

Хотя наши собеседования выявили некоторые расхождения относительно современной обстановки во Вьетнаме, обе стороны убеждены, что конструктивными и существенными условиями восстановления мира являются незамедлительное прекращение бомбардировок Соединенными Штатами Северного Вьетнама, прекращение огня во Вьетнаме и вывод всех иностранных войск. Вьетнамскому народу должна быть предоставлена полная возможность самому определить свою собственную судьбу, без какого-либо вмешательства извне. Мы вместе молимся за мир для многострадального народа Вьетнама.

Представители Русской Православной Церкви и Церкви Братьев обнаружили единомыслие в понимании позитивного значения непосредственной взаимосвязи двух Церквей, получившей развитие в последние годы; они высоко ценят сотрудничество в экуменической и миротворческой сферах, направленное на поиски путей к достижению вероисповедного единства (Ин. 17, 11), на усиление вклада христиан в святое дело примирения человечества (2 Кор. 5, 18). Они помнят при этом о полезности установившихся контактов для развития отношений между народами СССР и США.

Стороны выражают твердую надежду на дальнейшее укрепление связей между их Церквями и стремятся к отысканию других возможных форм этих отношений.

Да содействует, по слову апостола, вера делам нашим и да послужат эти благие деяния наши совершенству веры нашей (Иак. 2, 22)!

От имени Церкви Братьев:

Норман С. БОКЕР, генеральный секретарь Генерального Совета Братства

В. Гарольд РАУ, исполнительный секретарь Комиссии служения

От имени Русской Православной Церкви:

НИКОДИМ, митрополит Ленинградский и Новгородский, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата
А. БУЕВСКИЙ, секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата

ОПРЕДЕЛЕНИЕ СВЯЩЕННОГО СИНОДА

В заседании Священного Синода 4 декабря 1967 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений, о переписке его с Преосвященным епископом Иоанном Виллебрандсом, секретарем Секретариата по содействию христианскому единству Римско-Католической Церкви, о проведении собеседований о католической социальной доктрине между богословами Римско-Католической Церкви и Русской Православной Церкви.

Постановили: 1. Переписку Преосвященного митрополита Ленинградского **Никодима** с Преосвященным епископом Иоанном Виллебрандсом одобрить.

2. Собеседования провести в Ленинградской духовной академии.

3. Для участия в собеседованиях назначить со стороны Русской Православной Церкви следующую делегацию:

1. Преосвященный епископ Зарайский **Ювеналий**, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений;
2. Протоиерей **Ливерий Воронов**, профессор Ленинградской духовной академии;
3. **Д. П. Огицкий**, доцент Московской духовной академии;
4. **Н. А. Заболотский**, доцент Ленинградской духовной академии;
5. **А. С. Буевский**, секретарь Отдела внешних церковных сношений.

АЛЕКСИЙ ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Митрополит Крутицкий и Коломенский ПИМЕН

Митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ

Архиепископ Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, ФИЛАРЕТ

Архиепископ Орловский и Брянский ПАЛЛАДИЙ

Архиепископ Алма-Атинский и Казахстанский ИОСИФ

Архиепископ Винницкий и Брацлавский АЛИПИЙ

Управляющий делами Московской Патриархии

архиепископ Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ

О ВСЕМИРНОМ КАТОЛИЧЕСКОМ КОНГРЕССЕ АПОСТОЛАТА МИРЯН

Постоянный комитет международных католических конгрессов апостолату мирян при посредстве председателя Секретариата по содействию христианскому единству кардинала Августина Беа обратился к Его Святейшеству Патриарху Алексию с приглашением направить на очередной, III Всемирный Конгресс апостолату мирян (Рим, 11—18 октября 1967 г.) делегацию наблюдателей от Московского Патриархата.

Священный Синод Русской Православной Церкви на заседании 7 октября 1967 года рассмотрел это предложение и вынес решение направить в Рим на III Всемирный Конгресс апостолату мирян делегацию Московского Патриархата в следующем составе: епископ Зарайский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, А. С. Буевский, секретарь этого Отдела, и И. Н. Гуменюк, секретарь архиепископа Киевского и Галицкого, Экзарха Украины. Священный Синод вместе с тем поручил председателю Отдела внешних церковных сношений митрополиту Ленинградскому и Ладожскому Никодиму дать наблюдателям соответствующие рекомендации и указания касательно их предстоящего пребывания в Риме.

Конгресс начал свою работу 11 октября, в день, когда Римско-Католическая Церковь отмечает празднование Богоматери, в пятую годовщину со дня открытия II Ватиканского Собора. Главная тема Конгресса — «Народ Божий в странствии людей». Торжественное заседание открытия имело место в зале дворца Пия в присутствии кардинала Мориса Роя, архиепископа Квебекского, председателя Совета мирян и Понтификальной комиссии изучения «Справедливость и мир». Вступительный доклад произнес председатель Конгресса г-н Витторни Веронезе (Италия). Участники заседания приняли приветственные телеграммы Его Святейшеству Папе Павлу VI и Синоду епископов Римско-Католической Церкви, заседавшему в те дни в Ватикане.

С докладом «Народ Божий на пути человека» выступил д-р Том Керштейн (Голландия). В тот же день в соборе св. Петра по случаю открытия Конгресса кардиналом Морисом Роем была совершена месса. Вечером в Доме мира имела место дружеская встреча делегатов, экспертов, наблюдателей и других участников Конгресса.

12 октября на пленарном заседании имела место так называемая панельная дискуссия на тему «Человек сегодня». Этой дискуссионной руководил д-р Клаус фон Бисмарк, председатель Департамента мирян Всемирного Совета Церквей.

В тот же день начали свои занятия тематические рабочие группы первой части Конгресса — «Человек сегодняшнего дня»: А. Человек как таковой. Секция 1. Духовные позиции человека сегодняшнего дня. Б. Отношения между личностями Секция 2. Семья в современном развитии общества. Секция 3. Сотрудничество между мужчинами и женщинами в различных областях общественной жизни. Секция 4. Различные проявления напряженности между поколениями. В. Человек в мире, в котором совершается процесс объединения. Секция 5. Общественные связи. Секция 6. Развитие: социальная ответственность. Секция 7. Мир и всемирная община. Секция 8. Миграция.

Епископ Ювеналий участвовал в работе первой секции, А. С. Буевский — сельмой, а И. Н. Гуменюк — шестой секции.

13 октября весь день проходила работа секций. Вечером в Доме мира было совершено покаянное богослужение.

14 октября утром в соборе св. Петра была отслужена месса, посвященная миру на земле. Вслед за тем в зале дворца Пия была проведена сессия, посвященная деятельности Понтификальной комиссии «Справедливость и мир», которой руководил член этой комиссии Джеймс Норрис (США). Вступительное слово произнес кардинал Морис Рой. Выступления участников сессии были посвящены теме «Роль христиан в распространении всемирной справедливости, развития и мира».

Днем имело место пленарное заседание, посвященное итогам работы первой части тематических групп Конгресса. В начале заседания было оглашено послание Конгрессу Синода епископов.

Вечером в зале дворца Пия имел место симпозиум на тему «Человек сегодняшнего дня». Руководил этим симпозиумом проф. Луи Лепринк-Ринжуе (Франция).

В воскресенье 15 октября — католический Всемирный день молитвы — в соборе св. Петра Его Святейшество Папа Павел VI в сослужении с представителями Синода епископов совершил мессу, посвященную сессии Синода и III Всемирному Конгрессу апостола мирян. В конце богослужения Папа обратился к участникам конгресса с речью, в которой затронул вопросы, связанные с положением и ролью мирян в Католической Церкви.

В тот же день на пленарной сессии был оглашен доклад выдающегося католического богослова о. Ива Конгара «Призыв Божий», явившийся своего рода связующим звеном между работой первой и второй частей тематических групп.

16 октября начались занятия тематических рабочих групп второй части — «Миряне в обновленной Церкви». Секция 1. Несение христианского благочестия. Секция 2. Христианское обучение. Секция 3. Новые методы приготовления христиан к выполнению их задач в мире. Секция 4. Диалог внутри Церкви. Секция 5. Задачи мирян в обновлении церковных общин. Секция 6. «Адзорнamento» организаций мирян. Секция 7. Доля мирян в миссионерской деятельности Церкви. Секция 8. Экуменический диалог и экуменическое сотрудничество. Епископ Ювеналий участвовал в работе первой секции, А. С. Буевский — восьмой, а И. Н. Гуменюк — седьмой секции.

В тот же день под руководством Патрика Кигэна (Англия) имел место публичный диалог на тему «Миряне в обновлении Церкви». Вечером в зале дворца Пия состоялся симпозиум «Год веры», которым руководил Джеймс О'Гара (США).

17 октября утром в зале дворца Пия имел место организованный с участием Ватиканского Секретариата по содействию христианскому единству симпозиум на тему «Экуменизм». В этот день продолжалась работа секций второй тематической части.

Вечером в базилике св. Павла «вне стен» состоялась экуменическая молитва, в которой приняли участие представители римско-католического, православного, англиканского и других исповеданий.

В этот день делегация Конгресса представила Синоду епископов специальный меморандум, одобренный ассамблеей глав национальных делегаций и посвященный конкретным предложениям по усилению роли католических мирян в жизни Римско-Католической Церкви.

18 октября утром пленарное заседание подвело итоги работы секций второй тематической части. Днем в зале дворца Пия состоялось торжественное закрытие Конгресса, на котором присутствовала большая группа отцов Синода епископов Римско-Католической Церкви.

Председатель Конгресса В. Веронезе огласил телеграмму Папы Павла VI в ответ на приветствие, направленное Его Святейшеству Конгрессом.

Затем были оглашены принятые на основании результатов работы тематических групп Конгресса ассамблеей глав национальных делегаций резолюции Конгресса. Среди этих документов — резолюции «Борьба против угнетения», «Мир и всемирная община», «Развитие», «Женщина в Церкви», «О неполноценных людях», «После Конгресса».

С заключительным докладом на заседании выступил известный католический деятель Испании проф. Иоаким Руис-Хименес.

Заключительное слово произнес председатель Конгресса В. Веронезе.

* * *

На Конгрессе присутствовала большая группа наблюдателей от ряда Церквей и всемирных конфессиональных и межконфессиональных организаций. Организаторы Конгресса совместно с Секретариатом по содействию христианскому единству устроили три встречи наблюдателей с руководством Конгресса. Первая имела место накануне открытия Конгресса и была посвящена ознакомлению наблюдателей с программой и содержанием предстоящей работы. Сотрудник Секретариата по содействию христианскому единству о. Томмазо Странский выступил с докладом «Римско-Католическая Церковь после Второго Ватиканского Собора». 15 октября имела место новая встреча, на которой подверглись обсуждению результаты первой половины Конгресса. Это встреча завершилась дружеским ужином хозяев и гостей. 19 октября состоялась третья встреча, посвященная оценке со стороны наблюдателей всей работы Конгресса.

Необходимо отметить радушие и гостеприимство, с которыми были встречены в Риме наблюдатели, а также широкие возможности, какие были предоставлены наблюдателям для изложения их взглядов в дискуссионных группах по любому вопросу, являющемуся предметом обсуждения на Конгрессе.

14 октября глава делегации наблюдателей от Русской Православной Церкви епископ Зарайский Ювеналий в сопровождении И. Н. Гуменюка нанес визит в Секретариат по содействию христианскому единству, где имел встречу с секретарем Секретариата епископом Маурианским Иоанном Виллебрандсом и группой ответственных сотрудников Секретариата.

17 октября секретарь Секретариата по содействию христианскому единству епископ Маурианский Иоанн Виллебрандс устроил прием в честь делегации наблюдателей от Русской Православной Церкви на III Всемирном Конгрессе апостолатов мирян.

На приеме, прошедшем в теплой обстановке, присутствовала группа ответственных сотрудников Секретариата.

ХРОНИКА

С 14 по 25 октября 1967 года архиепископ Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, находился на Кипре в составе делегации Союза советских обществ дружбы по приглашению Общества «Кипр — СССР».

17 октября делегация была принята Президентом Республики Архиепископом Кипрским Макарием.

С 16 по 24 октября 1967 года гостем Московского Патриархата был англиканский епископ с Цейлона д-р К. Л. Викремезинг. Епископ Викремезинг побывал в Москве, Загорске и Ленинграде, где ознакомился с местной церковной жизнью, присутствовал за богослужениями, посещал духовные школы. В Москве он присутствовал за патриаршим богослужением в Богоявленском патриаршем кафедральном соборе, а в Ленинграде был принят митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом.

С 19 по 25 октября 1967 года заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата епископ Зарайский Ювеналий в составе туристской группы из Советского Союза совершил поездку на Кипр и в Австрию. 22 октября он совместно с находившимся в Никозии в составе делегации Союза советских обществ дружбы архиепископом Киевским и Галицким Филаретом совершил Божественную литургию в архиепископском кафедральном соборе во имя святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова, а 24 октября был принят в президентском дворце Блаженнейшим Архиепископом Кипрским Макарием и имел с ним беседу. Во время пребывания в Вене 29 октября епископ Ювеналий совместно с епископом Венским и Австрийским Мелхиседеком совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском кафедральном соборе.

23 октября 1967 года Отдел внешних церковных сношений Московского Патриархата посетила делегация церковных и общественных деятелей Венгрии во главе с д-ром Яношем Удварди, прибывшая в Советский Союз по линии Общества советско-венгерской дружбы в связи с празднованием 50-летнего юбилея Великой Октябрьской социалистической революции. По поручению председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима делегацию принял председатель Издательского отдела епископ Волоколамский Питирим. Епископ Питирим, а также принимавшие участие во встрече член Отдела внешних церковных сношений Г. Ф. Троицкий и секретарь редакции «Журнала Московской Патриархии» Е. А. Карманов ответили на интересовавшие членов делегации вопросы. В этот же день вечером Отделом внешних церковных сношений Московского Патриархата в честь гостей был дан прием.

С 23 по 30 октября 1967 года в Токио проходил Международный христианский семинар в защиту мира в Азии, организованный Японским региональным комитетом Христианской Мирной Конференции. В работе семинара принял участие представитель Русской Православной Церкви при ХМК протоиерей П. С. Соколовский.

25—26 октября 1967 года в Ленинграде проходила юбилейная сессия Советского комитета защиты мира, посвященная 50-летию Ленинского Декрета о мире. От Русской Православной Церкви в работе сессии принял участие митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, который обратился к участникам собрания с речью.

На организованном 26 октября 1967 года в Магдебурге (ГДР) Национальным Советом Национального фронта Демократической Германии международном colloquium христианских деятелей и представителей общественности, посвященном значению Великой Октябрьской социалистической революции в борьбе за мир, человечность и социальный прогресс, с докладом о значении Великой Октябрьской социалистической революции выступил А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

В торжествах по случаю 450-летия Реформации, проходивших в октябре 1967 года в Германской Демократической Республике, приняли участие митрополит Ленинград-

ский и Новгородский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Владимир, Патриарший Экзарх в Средней Европе, с рядом сотрудников Экзархата и А. С. Бувевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений.

11 ноября 1967 года Отдел внешних церковных сношений Московского Патриархата посетил английский священник д-р Эрик Стэйплс, который был принят и имел беседу с заместителем председателя Отдела епископом Зарайским Ювеналием.

13 ноября 1967 года к месту нового послушания в Эдмонтонско-Канадской епархии Американского Экзархата Русской Православной Церкви отбыли протоиерей Алексей Соколовский и Борис Григорий.

15 ноября 1967 года на приеме, устроенном Послом Бельгии в СССР г-ном Франсом Виллемсом по случаю Праздника Короля, в числе приглашенных гостей были епископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, епископ Дмитровский Филарет, ректор Московской духовной академии и семинарии, и епископ Зарайский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

С 15 по 28 ноября 1967 года в Советском Союзе по приглашению Духовного управления мусульман Средней Азии и Казахстана находилась делегация видных мусульманских деятелей Ливана во главе с шейхом Хасаном Халедом, муфтием Ливанской Республики. 25 ноября Посольство Ливанской Республики в Москве устроило в честь делегации прием, на котором в числе гостей присутствовали архиепископ Таллинский и Эстонский Алексей, управляющий делами Московской Патриархии, епископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, епископ Зарайский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, и епископ Подольский Гермоген, представитель Русской Православной Церкви при Антиохийском Патриархате. 26 ноября члены делегации посетили Троице-Сергиеву Лавру и Московскую духовную академию в Загорске, где осмотрели древние православные святыни и ознакомились с жизнью духовной школы. Заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата епископ Зарайский Ювеналий устроил по случаю визита видных мусульманских деятелей и сопровождавших их лиц прием, на котором присутствовали также настоятель Антиохийского подворья в Москве архимандрит Алексей Абдель-Карим, настоятель католического храма в Москве священник Станислав Мажейко и секретарь старообрядческого Архиепископа Московского и всея Руси Иосифа протодиакон Георгий Устинов. В приеме приняли участие епископ Волоколамский Питирим, епископ Дмитровский Филарет, ректор Московской духовной академии, епископ Подольский Гермоген, архимандрит Платон, наместник Троице-Сергиевой Лавры, и протоиерей М. С. Стаднюк, член Отдела внешних церковных сношений. 27 ноября Совет по делам религий при Совете Министров СССР устроил для делегации видных мусульманских религиозных деятелей прием, на котором в числе гостей присутствовали митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, архиепископ Таллинский и Эстонский Алексей, епископ Волоколамский Питирим, епископ Дмитровский Филарет, епископ Зарайский Ювеналий, епископ Подольский Гермоген, архимандрит Платон, секретарь Совета Московской духовной академии протоиерей А. Д. Остапов, члены Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата протоиерей М. С. Стаднюк и Г. Ф. Троицкий, сотрудник того же Отдела А. А. Владимиров.

16 ноября 1967 года заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата епископ Зарайский Ювеналий принял находившегося в Советском Союзе пастора Евангелическо-Методистской Церкви Анголы Домингоса да Сильва по его просьбе и имел с ним беседу.

С 20 по 22 ноября 1967 года в Эйзенахе (ГДР) проходила конференция по вопросам европейской безопасности, организованная Христианской Мирной Конференцией. От Русской Православной Церкви в ее работе принял участие представитель Московского Патриархата при ХМК протоиерей П. С. Соколовский.

С 24 по 27 ноября 1967 года в Дании проходила скандинавская региональная конференция движения «Вера и церковное устройство», в которой принял участие заместитель директора Департамента Всемирного Совета Церквей «Вера и церковное устройство» протоиерей В. М. Боровой, сделавший доклад на тему «Планы «Веры и церковного устройства» Всемирного Совета Церквей до Упсалы».

С 27 по 30 ноября 1967 года в Базеле проходила консультация первой рабочей группы Конференции Европейской Церквей — «Церкви Европы и Церкви других континентов», в которой от Русской Православной Церкви приняли участие епископ Звенигородский Владимир, представитель Московского Патриархата при Всемирном Совете Церквей, и протоиерей В. Игнасте, секретарь представительства.

СЛУЖЕНИЯ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА АЛЕКСИЯ

НОЯБРЬ

4 ноября (22 октября). Празднование Казанской иконе Божией Матери. Праздничные богослужения Святейший Патриарх Алексей совершал в Богоявленском патриаршем кафедральном соборе: всенощное бдение накануне — в сослужении митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена, архиепископа Таллинского и Эстонского Алексия, епископа Звенигородского Владимира; Божественную литургию и молебен в самый день праздника — в сослужении митрополита Пимена и архиепископа Алексия.

5 ноября (23 октября), воскресенье. В этот день Святейший Патриарх Алексей после Божественной литургии в Богоявленском патриаршем соборе, которую совершал митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, служил благодарственный молебен по случаю 50-летия Великой Октябрьской революции. Перед молебном было прочитано Послание Святейшего Патриарха и Священного Синода Русской Православной Церкви. Сослужили Его Святейшеству митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, архиепископ Таллинский и Эстонский Алексий, епископ Волоколамский Питирим и епископ Зарайский Ювеналий.

9 ноября (27 октября), в день своего 90-летия, Святейший Патриарх Алексей молился за Божественной литургией и приобщился Святых Христовых Таин в Крестовой церкви Патриарших покоев в Троице-Сергиевой Лавре.

ДЕЛЕГАЦИЯ ЦЕРКВИ БРАТЬЕВ США В ГОСТЯХ У РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

С каждым годом все шире и шире развиваются межхристианские связи Русской Православной Церкви. Нашу страну часто посещают представители разных христианских исповеданий из многих стран мира. Они знакомятся с жизнью нашей Святой Церкви, часто принимают участие в общей братской молитве, поклоняются святыням русского народа. Вместе с этим они могут видеть, как живет наш народ, видеть его культуру, быт и его научные, технические и хозяйственные достижения.

Наша Церковь в свою очередь посылает свои делегации в разные страны мира, к различным Церквам и религиозным объединениям. Обмен делегациями между разными Церквами и исповеданиями, мы верим, способствует приближению христианского единства и помогает великому делу сближения народов. Делая это, Церковь совершает свое служение миру.

Отрадно отметить ставший уже доброй традицией обмен делегациями между Русской Православной Церковью и Церковью Братьев в США. Делегация этой Церкви в составе д-ра Гарольда Рау, исполни-

тельного секретаря Комиссии служения (глава делегации), пастора Дэвида Л. Миллера, профессора Вифанской духовной семинарии Дональда Е. Миллера и переводчика д-ра Павла Ф. Андерсона находилась в нашей стране с 23 сентября по 8 октября 1967 года.

В Шереметьевском аэропорту делегацию встретили настоятель московского храма святых апостолов Петра и Павла, что в Лефортове, протоиерей М. Стаднюк и сотрудники Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата А. Л. Казем-Бек и А. А. Владимиров. По пути следования из аэропорта в город д-р Г. Рау и П. Ф. Андерсон, хорошо знающие Москву, давали своим спутникам пояснения, обращая внимание на достопримечательности нашей столицы.

Свое пребывание в гостях у Русской Православной Церкви делегация начала молитвой, присутствуя за богослужением 23 сентября, в субботу вечером, и в воскресенье 24 сентября утром в патриаршем кафедральном соборе. После Божественной литургии делегация имела краткую беседу с настоятелем собора протопресвитером Иоанном Соболевым, который рассказал гостям о жизни храма.

В тот же день гости посетили Московский Кремль и Выставку достижений народного хозяйства СССР. На выставке гости особое внимание обратили на павильон, посвященный покорению космоса. Здесь они подробно осмотрели многие экспонаты, заявив при этом, что подобной выставки они не видели нигде. Гости совершили поездку по столице, по районам ее новостроек. Вечером в Большом театре они смотрели балет.

25 сентября в Отделе внешних церковных сношений делегация была принята епископом Дмитровским Филаретом, ректором Московской духовной академии и семинарии, замещавшим в то время председателя Отдела митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима.

Гости посетили Государственный университет имени Ломоносова, где получили полную информацию о жизни университета и об образовании в нашей стране.

Делегация побывала в некоторых московских храмах и ознакомилась с нашей повседневной церковной жизнью.

Вечером в тот же день делегация отправилась в Ленинград. Там за время трехдневного пребывания она посетила многие храмы города и осмотрела его достопримечательности. По прибытии в город она была принята митрополитом Никодимом в его епархиальной резиденции. Сердечно приветствуя гостей, Владыка отметил, что между Русской Православной Церковью и Церковью Братьев в США существуют традиционные братские отношения и что обе Церкви плодотворно сотрудничают во Всемирном Совете Церквей и в Христианской Мирной Конференции. Д-р Г. Рау от имени всех членов делегации поблагодарил митрополита Никодима за приглашение посетить Русскую Православную Церковь и выразил надежду, что этот визит будет содействовать дальнейшему развитию отношений между обеими Церквями.

В канун праздника Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня делегация Церкви Братьев молилась за всеобщим бдением в Троицком соборе в Ленинграде, где митрополит Никодим совершал чин воздвижения Креста. Молитвенное настроение богомольцев и торжественное величие богослужения произвели на гостей сильное впечатление. «У нас нет обыкновения стоять за богослужением,— сказал д-р Г. Рау,— но у вас мы здесь стоим за длинными богослужениями и ничуть не устаем, нам хочется дольше и дольше быть среди молящихся». В самый праздник Воздвижения Креста Господня делегация молилась за Божественной литургией в Никольском соборе. Литургию здесь совершали митрополит Никодим, епископы Звенигородский Владимир и Тихвинский Михаил. По окончании литургии митрополит Никодим сказал слово о Божественной силе Животворящего

Креста Господня, а затем от себя лично и от всех молящихся сердечно приветствовал делегацию Церкви Братьев. Отвечая на приветствие митрополита Никодима, д-р Г. Рау сказал, что Церковь Братьев с самого начала своего существования и по сей день своим долгом считает защиту мира на земле. «Правительства наших стран,—говорил д-р Г. Рау,—иногда придерживаются разных взглядов в решении мировых проблем, но Церкви наши всегда едины в своих мнениях и особенно в своем стремлении к умиротворению человечества».

В тот же день делегация посетила Пискаревское кладбище и минутой молчания у вечного огня почтила память героев Ленинграда.

28 сентября делегация провела в Ленинградских духовных школах. Она была принята ректором епископом Тихвинским Михаилом. Гости посещали занятия, беседовали со студентами. В беседе с профессорами и преподавателями проф. Дональд Миллер рассказал о системе богословского образования в Церкви Братьев, а наставники Ленинградских духовных школ, в свою очередь,—об образовании в наших духовных школах.

Вечером того же дня гости смогрели в цирке балет на льду.

Из Ленинграда делегация отправилась в Одессу и пробыла там три дня. Архиепископ Херсонский и Одесский Сергей рассказал делегатам о жизни епархии. Пастор Дэвид Миллер говорил о жизни и устройстве приходов Церкви Братьев. В Одессе делегация посетила духовную семинарию, где была принята ее ректором архимандритом Агафангелом, посещала уроки и имела дружественные беседы с преподавателями и воспитанниками. В воскресенье 1 октября делегация молилась в одесском Успенском кафедральном соборе за Божественной литургией, которую совершал архиепископ Сергей. Пастор Д. Миллер читал Апостол на английском языке. В конце литургии архиепископ Сергей обратился к делегации со словами приветствия, а молящиеся со своей стороны выражали гостям чувства своей любви. Гости были очень тронуты вниманием, которое им везде оказывал наш русский народ. Мы очень счастливы быть в гостях у Русской Православной Церкви, говорили делегаты, мы видели много достопримечательностей, но самое ценное, что мы видели,—это народ, его радостные и приветливые лица; русских людей мы никогда не забудем. В Одессе гости посетили санаторий «Украина» и беседовали с отдыхающими.

Делегация Церкви Братьев побывала во Львове, где посетила многие храмы, знаменитое Лычаковское кладбище, холм Славы и могилу неизвестного солдата, больницу охраны материнства и детства и другие достопримечательности города. Особое внимание гостей привлекли старинные храмы, их архитектура и богатое национальное убранство.

Из Львова члены делегации направились в древнюю Успенскую Почаевскую Лавру. Гости-паломники посетили все храмы Лавры. «Нашей радости нет предела,—сказал д-р Г. Рау,—что мы, по Божьему благословию, находимся в этом монастыре. Мы очень много слышали об этом святом монастыре, долго мечтали посетить его и теперь безгранично счастливы, что наши мечты сбылись». Наместник Лавры архимандрит Августин рассказал о жизни обители, о повседневных трудах иноков. Гости, покидая Лавру, выражали благодарность братии обители за гостеприимство.

Возвратясь в Москву, делегация Церкви Братьев посетила 5 октября Советский комитет защиты мира, где состоялась дружественная беседа по вопросам защиты мира и, в частности, по вопросу войны во Вьетнаме. От Комитета в беседе участвовали писатель Борис Леонов, заместитель заведующего Международным отделом Комитета П. Г. Тарасов, секретарь Комитета Б. С. Крылов, генеральный секретарь Всеобщего совета евангельских христиан-баптистов А. В. Карев и дру-



Наместник Почаевской Лавры архимандрит Августин приветствует делегацию Церкви Братьев

гие. Д-р Г. Рау в начале беседы сказал: «Мы счастливы быть в Советском комитете защиты мира. Церковь Братьев является одной из Церквей, которые стоят в рядах поборников мира. Со времени основания нашей Церкви мы всегда на первое место ставим вопросы защиты мира на библейской основе и социальных принципах. Мы — пацифисты и считаем, что война — грех в любое время и в любом месте, мы так считаем и так действуем». Б. Леонов говорил о том, что в Советском Союзе весь народ, в том числе и религиозные деятели разных вероисповеданий, участвует в борьбе за мир, и поэтому мы искренне приветствуем делегацию Церкви Братьев, как поборников мира, желая ей плодотворных успехов в этом великом и благородном деле.

Затем делегация посетила Институт советско-американских отношений, где была принята заместителем генерального секретаря И. Д. Борисовым. Он рассказал о деятельности Института, подчеркнув при этом, что, к большому сожалению, вьетнамская война является препятствием для плодотворной его деятельности. Д-р Г. Рау сказал, что Церковь Братьев будет прилагать усилия для расширения культурных контактов между Советским Союзом и США.

Вечером делегация посетила молитвенный дом христиан-баптистов и выступила перед молящимися со словами приветствия.

6 октября делегация была принята в Совете по делам религий при Совете Министров СССР заместителем председателя Совета П. В. Маркарцевым. Он ответил членам делегации на их многочисленные вопросы, касающиеся взаимоотношений Церкви и государства в СССР.

В тот же день в Отделе внешних церковных сношений между представителями Русской Православной Церкви и Церкви Братьев имели место собеседования на тему «Христианская ответственность за мир во всем мире». В докладе, сделанном митрополитом Никодимом, и докладе, написанном д-ром Д. Брауном, профессором Вифанской богословской семинарии, была освещена богословская основа мирного свидетельства Церковью. Проф. Д. Миллер в своем докладе коснулся деятельности американских Церквей в защиту мира. Преподаватель Мос-

ковской духовной академии А. И. Осипов предложил тезисы на тему «Христиане и мир и социальные проблемы». Собеседования проходили в братской, сердечной обстановке. Все участвовавшие были единодушны в том, что духовная миссия Церквей включает обязанность морального воспитания верующих и соответствующих практических действий. Обсуждался также вопрос войны во Вьетнаме. Представители обеих Церквей единодушно заявили, что военные действия во Вьетнаме должны быть немедленно прекращены. Это спасет многострадальный народ Вьетнама от гибели и предотвратит опасность всемирной войны. Соединенные Штаты Америки, по заявлению обеих делегаций, должны немедленно прекратить бомбардировку Северного Вьетнама, показав тем самым свое желание восстановить мир. Только сам вьетнамский народ должен решать судьбу своей страны.

Вечером 6 октября митрополит Никодим устроил в своей московской резиденции в Серебряном Бору прием в честь делегации Церкви Братьев, на котором присутствовали архиепископ Нью-Йоркский и Североамериканский Ионафан, епископ Волоколамский Питирим, епископ Дмитровский Филарет, епископ Зарайский Ювеналий, представители христианских общин в Москве, сотрудники Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата и редакции «Журнала Московской Патриархии». Присутствовали от Совета по делам религий заместитель председателя Совета П. В. Макарецв и М. Ф. Кодуков, были также представители Советского комитета защиты мира и Союза советских обществ дружбы. На приеме были высказаны пожелания здоровья Святейшему Патриарху Алексию, гости в своих выступлениях говорили о расширении связей между Русской Православной Церковью и Церковью Братьев, о дружбе американского и советского народов.

Последние два дня пребывания в нашей стране — дни празднования памяти Преподобного Сергия — делегация Церкви Братьев провела в Троице-Сергиевой Лавре. Она посетила Московскую духовную академию и семинарию и была принята ректором епископом Филаре-



Делегация Церкви Братьев на приеме у Святейшего Патриарха Алексия

том, имела собеседование с профессорами, преподавателями и студентами академии. Во время всеобщего бдения делегация присутствовала в Троицком соборе Лавры, где богослужение совершал Святейший Патриарх Алексий. Делегация посетила также Успенский собор, трапезный и академический храмы. Самым трогательным и незабываемым моментом во время посещения Лавры, по словам гостей, был молебен Преподобному Сергию на лаврской площади перед украшенной цветами иконой Преподобного при стечении тысяч паломников.

После богослужения Святейший Патриарх Алексий принял членов делегации в своих покоях и имел с ними беседу. Д-р Г. Рау преподнес Его Святейшеству подарок и выразил благодарность за оказанное Русской Православной Церковью гостеприимство.

Покидая нашу страну, гости Московской Патриархии были полны добрых, братских чувств и богатых впечатлений от всего виденного ими. «Мы чувствовали себя за богослужением,— говорил д-р Г. Рау,— так, как чувствовали себя послы князя Владимира во время богослужения в Святой Софии. Нам казалось, что мы не на земле, а на небе». Мы были глубоко взволнованы, говорили члены делегации, церковным богослужением, совершаемым в русских храмах. Мы увезем с собой большое уважение к вашему верующему народу за его глубокие религиозные чувства.

9 октября делегация Церкви Братьев отбыла из Москвы на родину.
Протоиерей Матфей Стаднюк

ТЕПЛО ЦЕРКОВНОГО ОБЩЕНИЯ

(РЕТРОСПЕКТИВЫ И ПЕРСПЕКТИВЫ)

Господь удостоил меня после второй мировой войны иметь несколько посещений Святой Русской Православной Церкви. Последний раз это было в августе 1967 года. Я был свидетелем и соучастником знаменательных событий в церковной и общественной жизни братской страны, посещал столицу ее, славный Ленинград, белый Киев и далекий Тбилиси. Всюду мы встречали братский и радушный прием советского народа.

В январе 1946 года Святейший Патриарх Алексий принял делегацию Чешской Православной Церкви, которая по поручению Чешского епархиального съезда просила о принятии своей Церкви под омофор Первосвятителем Русской Православной Церкви. Святейший Патриарх удовлетворил это прошение и благословил архиепископу Ростовскому и Таганрогскому Елевферию быть Предстоятелем Церкви в Чехословакии. Этот акт, утвержденный Сербской Православной Церковью, имел важные последствия для Православия в Чехословакии. Все православные объединились в одном Экзархате и под одной юрисдикцией. Хотя в XIX столетии началось возрождение Православия у чехов заботами Русской Церкви, после первой мировой войны возникла Чешская епархия, сербской юрисдикции, основанная епископом Гораздом († 1942). Также существовала группа константинопольской юрисдикции, были и верующие «русской заграничной Церкви». Число верующих увеличилось с возвращением на родину чехов из Волыни (1947 г.) и многих униатов в лоно Святого Православия. Возникли четыре епархии и богословский факультет (1950 г.). В 1951 году Православная Церковь в Чехословакии стала автокефальной, младшей Церковью в числе четырнадцати Православных Церквей.

Путешествие в 1946 году было для нас назидательным. Мы всюду видели разруху, от Минска до Москвы. Нам рассказали об ужасных страданиях народов во время войны в оккупированных областях.

В 1948 году снова делегация нашей Церкви посещает Советский

Союз. Какая перемена! Здания в городах и деревнях обновлены, мосты протянулись через реки, всюду кипит жизнь, идет большое строительство. После торжеств 500-летия автокефалии Русской Православной Церкви состоялось Совещание Глав Православных Церквей. Впервые из Москвы прозвучал голос всемирного Православия в защиту мира во всем мире. С тех пор служение делу мира стало постоянным христиан. Оно осуществляется через Христианскую Мирную Конференцию, в которой Русская и Чехословацкая Православные Церкви принимают активное участие.

7 августа 1967 года по приглашению Русской Православной Церкви в Советский Союз прибыл Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей. В пути он находился вместе с возвращавшимся на Родину из Карловых Вар митрополитом Ленинградским и Ладожским Никодимом, председателем Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. На Шереметьевском аэродроме их встречали заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений епископ Зарайский Ювеналий и сотрудники Отдела.

8 августа Митрополита Дорофея принял Святейший Патриарх Алексий и имел с ним беседу. Святейший Патриарх интересовался жизнью нашей Церкви в Чехословакии. Вечером того же дня митрополит Ленинградский и Ладожский Никодим дал ужин в честь Митрополита Дорофея, на котором присутствовали епископ Аргентинский и Южноамериканский Никодим и сотрудники ОВЦС. Митрополит Дорофей и митрополит Никодим обменялись речами.

В Москве Митрополит Дорофей посетил некоторые храмы, беседовал с духовенством и верующими. 9 августа он побывал в Троице-Сергиевой Лавре, где молился за литургией в Трапезном храме, затем осмотрел лаврские покои Святейшего Патриарха Алексия, а также посетил духовные академию и семинарию. Инспектор академии архимандрит Симон на молитвенное воспоминание о посещении преподнес Митрополиту Дорофею икону Божией Матери «Неопалимая Купина» в позолоченной ризе. Хор студентов исполнил несколько церковных песнопений. Митрополит Дорофей поблагодарил за радушный прием. Московская духовная академия, отметил он, воспитала для нас нескольких богословов, из которых ныне двое — в архиерейском сане.

10 августа Митрополит Дорофей был принят заместителем председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР П. В. Макаревым и имел с ним беседу.

11 августа Митрополит Дорофей прибыл в Мукачево и с братской любовью был встречен архиепископом Мукачевским и Ужгородским Григорием. На следующий день в сопровождении архиепископа Григория он посетил исторический Мукачевский монастырь, где сердечно был встречен настоятельницей монастыря игуменией Афанасией, духовником монастыря архимандритом Василием и сестрами обители. На могиле игумении Параскевы Митрополит Дорофей совершил парастас. В воскресенье 13 августа Блаженнейший Дорофей совершил в соборе монастыря Божественную литургию. По окончании литургии он обратился к сестрам монастыря и верующим с поучением, передал им привет и благословение Православной Церкви в Чехословакии. Митрополит Дорофей выразил радость по поводу посещения монастыря, в котором проходил свое служение до 1955 года. Он также говорил о подвижнических трудах и ревности о Святом Православии ныне покойной игумении Параскевы и призвал сестер подражать ей в жизни и подвигах иноческих. В монастыре Митрополит Дорофей неоднократно совершал Божественную литургию и обращался к молящимся со словом назидания. 20 августа он совершил Божественную литургию в кафедральном соборе в Мукачево. Архиепископ Григорий из-за болезни не смог участвовать в богослужении. После литургии Блаженнейший

Дорофей обратился к верующим с поучением. Он призвал их крепко хранить веру наших предков — Святое Православие. Верующие, сказал он, являются для Церкви драгоценной порфирой, в которую Матерь-Церковь одяет. Он передал привет от православных Чехословакии всем верующим в Закарпатье. Затем секретарь епархиального управления прот. Николай Логойда поблагодарил Блаженнейшего Владыку и просил передать и от верующих Мукачевской епархии членам Священного Синода, духовенству и православно верующим Чехословакии самые лучшие пожелания и привет. 21 августа Митрополит Дорофей простился с насельниками монастыря. В Мукачево, прощаясь с архиепископом Григорием, он благодарил его за радушный прием. Митрополит Дорофей вернулся к пастве вдохновленный посещением родного Закарпатья.

В 1967 году я получил приглашение митрополита Никодима провести с супругой отпуск в СССР. По благословению Блаженнейшего Митрополита Дорофея мы прибыли в Москву 31 июля. Из окон гостиницы «Россия» мы часто смотрели на золотые купола Кремля и храм Василия Блаженного — свидетелей прошлого и нынешней славы страны, строящей социализм. Вечерами мы бродили по Красной площади и улицам, радуясь встрече с знакомыми уже памятниками старины.

В Отделе внешних церковных сношений нас принял епископ Ювеналий. Затем я сослужил Преосвященному Ювеналию за всеобщим бдением в канун дня памяти св. пророка Илии в храме святых апостолов Петра и Павла в Лефортове. Владыка приветствовал меня после богослужения. Я поблагодарил его и верующий народ за молитвы и коснулся развития дружественных отношений наших Церквей. На следующий день я сослужил митрополиту Нью-Йоркскому и Алеутскому Иоанну за Божественной литургией в Успенском храме в Новодевичьем монастыре.

В Богоявленском патриаршем кафедральном соборе мы поклонились мощам Святителя Московского Алексия. Над ракой мощей Святителя среди множества лампад висит хрустальная лампада, пожертвованная первой делегацией Чешской Православной Церкви в 1946 году. Затем мы осмотрели Кремль, храм Василия Блаженного, Университет дружбы народов, Выставку достижений народного хозяйства СССР, метро, Третьяковскую галерею и другие достопримечательные места Москвы.

4 августа мы отбыли в Крым. В Симферополе нас радушно принял епископ Симферопольский и Крымский Леонтий. В воскресные и праздничные дни я участвовал в богослужениях в ялтинском кафедральном соборе св. благоверного князя Александра Невского. Глубокое впечатление на нас произвело богослужение в праздник Преображения Господня и чин освящения плодов после литургии. С группой студентов факультета африканской молодежи Ленинградской духовной академии мы посетили заповедник «Красный камень» на горе над Ялтой. После отдыха мы вернулись 22 августа на родину.

Дружба наших Церквей и народов — единственно правильный путь. Это путь взаимной молитвы и доверия. Встречи могут быть иногда и неофициальными и проходить, может быть, незаметно для церковной общественности. Но они оставляют в душе глубокий след и оказывают немалое влияние на взаимное общение и братское сотрудничество в деле всеправославного экуменизма, защиты мира и созидания блага народов наших стран. Любовь за любовь! Верность за верность!

Протоиерей Йиржи Новак,
управляющий делами Митрополичьего Совета
Православной Церкви в Чехословакии

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Владимирская епархия. 29 октября 1967 года, в Неделю 19-ю по Пятидесятнице, в день памяти святых отцов Седьмого Вселенского Собора и мученика Лонгина сотника, архиепископ Владимирский и Суздальский Онисим совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Крестовоздвиженском храме г. Вязники. За Божественной литургией после чтения Евангелия Владыка Онисим произнес проповедь на слова «Якоже хотите да творят вам человецы, и вы творите им такожде... Будите убо милосерди, якоже и Отец ваш милосерд есть» (Лк. 6, 31, 36).

По окончании литургии архиепископ Онисим огласил грамоту Святейшего Патриарха Алексия и вручил орден святого равноапостольного великого князя Владимира III степени настоятелю храма протоиерею Лонгину Тарановскому в связи с его 60-летием и во внимание к его церковным трудам. Затем Владыка преподал молящимся благословение.

20 ноября, в канун праздника в честь Архистратига Божия Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, архиепископ Онисим прибыл в древний город Муром. Перед всенощным бдением староста и множество прихожан встретили Владыку с хлебом-солью. Настоятель собора произнес приветственное слово Владыке, выразив радость прихожан за посещение их храма архипастырем. В ответном слове Владыка Онисим приветствовал прихожан и произнес поучение о благодати Божией, призвав всех укреплять веру, украшать свою жизнь христианскими добродетелями. За всенощным бдением Владыка в сослужении соборного духовенства читал акафист Архистратигу Михаилу.

В самый праздник Владыка Онисим совершил Божественную литургию и после Евангелия произнес проповедь о покровительстве и помощи святых ангелов в жизни христиан и призвал верующих пребывать в мире, любви и единении. По окончании богослужения архиепископ Онисим поздравил прихожан с праздником и преподал благословение.

Горьковская епархия. 1 августа 1967 года, в день памяти преподобного Серафима Саровского, чудотворца, епископ Горьковский и Арзамасский Флавиан совершил в Воскресенском соборе г. Арзамаса Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение.

В тот же день, в канун праздника святого пророка Илии, в том же соборе Владыка Флавиан совершил всенощное бдение.

2 августа, в праздник святого пророка Илии, епископ Флавиан совершил литургию в храме в честь Смоленской иконы Божией Матери в с. Выездное. 3 сентября, в воскресенье, он совершил Божественную литургию в храме в честь Казанской иконы Божией Матери в г. Ворсме. 10 сентября, в воскресенье, архипастырь посетил с. Вторусское, где в местном храме также совершил литургию. 24 сентября, в воскресенье, литургия архиерейским чином была совершена в храме с. Селёмы.

В тот же день вечером Владыка Флавиан посетил приход с. Осиновка, где в местном храме после вечерни читал акафист Божией Матери. 26 сентября, в престольный праздник Воскресения Словущего в арзамасском соборе, епископ Флавиан совершил здесь литургию, а накануне — всенощное бдение по пасхальному чину, согласно местному обычаю.

27 сентября, в праздник Воздвижения Креста Господня, Владыка Флавиан в том же соборе совершил литургию, а накануне — всенощное бдение с выносом Святого Креста.

22 октября, в воскресенье, епископ Флавиан посетил г. Кулебаки и в местном храме совершил литургию, а накануне — всенощное бдение. 29 октября, в воскресенье, епископ Флавиан за литургией в кафедральном соборе совершил диаконскую хиротонию.

4 ноября, в престольный праздник Казанской церкви с. Великий Враг, епископ Флавиан совершил литургию, за которой совершил иерейскую хиротонию. За всеми богослужениями он произносил поучения.

Калининская епархия. 29 августа 1967 года, в праздник Перенесения из Едессы в Константинополь Нерукотворенного Образа Господа нашего Иисуса Христа, архиепископ Калининский и Кашинский Иннокентий совершил Божественную литургию и накануне всенощное бдение в Спасо-кладбищенской церкви г. Бежецка. После всенощного бдения Владыка Иннокентий произнес поучение на тему прочитанного евангельского чтения, а по окончании литургии — проповедь об иконопочитании.

21 ноября, в день Собора Архистратига Божия Михаила, — престольный праздник храма во имя святого Архистратига в с. Завидове, архиепископ Иннокентий совершил здесь в этот день Божественную литургию. Перед молебном Владыка Иннокентий сказал слово об Архистратиге Михаиле, поборнике добра, о символике его иконных изображений, об ангельских чинах и о служении ангелов-хранителей спасению людей.

Кировоградская епархия. В праздник Покрова Божией Матери епископ Кировоградский и Николаевский Боголеп совершил Божественную литургию в Покровском храме г. Александрин, Кировоградской епархии. 2 декабря во Всехсвятском храме г. Николаева епископ Боголеп совершил всенощное бдение, а на следующий день, в во-

скресенье. — Божественную литургию. В тот же день он посетил приход в г. Октябрьское, где имел беседу с церковным советом. Накануне праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы Преосвященный Боголеп совершил всенощное бдение в Николаевском соборе г. Николаева, а в самый праздник — Божественную литургию.

Во всех храмах на литургии после запричастного стиха епископ Боголеп произносил проповеди на темы праздника или евангельского чтения, призывая верующих к делам благочестия, к вере и любви.

Куйбышевская епархия. В день празднования Казанской иконе Божией Матери Божественную литургию, а накануне всенощное бдение епископ Сызранский Иоанн, управляющий Куйбышевской и Ульяновской епархиями, совершил в Казанском соборе в Сызрани. За литургией Владыка произнес поучение. В субботу 22 июля Преосвященный Иоанн служил заукойную литургию в кладбищенском храме г. Ульяновска. В тот же день вечером всенощное бдение, а на следующий день, в воскресенье, Божественную литургию он служил в Неопалимовском храме в Ульяновске. В день памяти св. равноапостольной княгини Ольги Божественную литургию, а накануне всенощное бдение Владыка Иоанн служил в Никольском храме г. Мелекесса; за богослужениями Владыка произносил поучения. 2 сентября Преосвященный Иоанн прибыл в самый отдаленный приход епархии — в с. Старые Сосны. В тот же день вечером он служил здесь всенощное бдение, а на следующий день, в воскресенье, — Божественную литургию. После литургии был отслужен водосвятный молебен и окроплен храм, незадолго до того отремонтированный. В субботу 23 сентября всенощное бдение, а на следующий день — Божественную литургию Владыка совершил в Троицком храме с. Ташла. После литургии был отслужен водосвятный молебен перед месточтимым образом Божией Матери, именуемым «Целительница», и также окроплен храм, в котором была реставрирована живопись. За богослужениями Владыка произносил поучения, а после освящения храма поблагодарил исполнительный орган и прихожан за заботу о благолепии храма.

Львовская епархия. Архиепископ Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, прибыл вечером 24 ноября 1967 года во Львов. Его радушно встретил архиепископ Львовский и Тернопольский Николай с духовенством Львова.

Утром следующего дня архиепископ Филарет с архиепископом Николаем в сопровождении четырех львовских протоиереев выехали из Львова. Теплая погода стояла на дворе, хотя уже была глубокая осень. По приезде в храм с. Запытов, Каменко-Бугского благочиния, высоких гостей встретил приветственным словом настоятель церкви протоиерей Иосиф Будзан. Прихожане также радушно приветствовали Экзарха. Владыка Филарет, отвечая на приветственное слово настоятеля, призвал на всех Божие благословение.

После краткой молитвы архиепископ Филарет беседовал с настоятелем о жизни прихода.

В полдень архипастыри прибыли в Свято-Михайловский храм с. Кизлив, Бугского района. Владыку Филарета с приветствием встретил настоятель священник Михаил Удич. После беседы Экзарх осмотрел храм, в котором недавно был произведен ремонт. Церковь — деревянная, с большим умением расписанная. Экзарх с похвалой отозвался о трудах о. настоятеля.

В храме небольшого городка Куликова архипастырей встретил благочинный Нестеровского района настоятель храма протоиерей Владимир Рудык. Владыка Филарет ознакомился с членами церковного совета, беседовал с верующими.

Из Куликова Преосвященные Владыки выехали в Нестеров. До 1951 года этот город носил название Жолква. Расположен он в 32 км к северу от Львова, прежде был центром греко-католических монахов базилиан. Отсюда по всем областям Западной Украины распространялась их пропаганда. В старинном храме в центре города гостей приветствовал настоятель протоиерей Владимир Руденский. Он рассказал об истории храма и о приходской жизни. С большим интересом Владыка Экзарх ознакомился с росписью храма.

Вслед за тем архипастыри направились к памятнику Петру Николаевичу Нестерову. Во время первой мировой войны этот выдающийся летчик, основоположник высшего пилотажа, впервые применил таран. Это было 8 сентября (н. ст.) 1914 года. Он погиб смертью героя. На месте его трагической кончины установлен памятник. Бывший г. Жолква в 1951 году переименован в Нестеров. Гости возложили к памятнику героя-летчика цветы.

По возвращении во Львов вечером Владыка Экзарх совершил всенощное бдение. «Со славом» вошел он в Свято-Юрский собор. На пороге его встретили с хлебом-солью члены исполнительного органа церкви. Настоятель митрофорный протоиерей Иоанн Король сказал слово приветствия. В церкви Экзарха приветствовал Владыка Николай. Отвечая на приветствие, Владыка Филарет передал благословение Святейшего Патриарха Алексия и поблагодарил за теплую встречу. Богослужение архиепископ Филарет совершал с украинским произношением, по местному галицкому обычаю.

26 ноября, в воскресенье, Владыка Экзарх служил в Преображенском храме Львова, где долгие годы трудился светлой памяти д-р о. Гавриил Костельник. В этом же храме одиннадцать лет был настоятелем, до принятия архиерейского сана, нынешний архиепископ Львовский и Тернопольский Николай. Владыку Экзарха и архиепископа Николая встретили члены церковного совета, а в притворе храма — настоятель протоиерей Петр Козицкий. Он сказал о значении для верующих Преоб-

раженского храма и о его истории. В конце литургии архиепископ Филарет произнес слово о значении жизни и смерти в духовном бытии христианина. Архиепископ Николай поблагодарил Владыку Экзарха за преподанное верующим слово и призвал пасомых усердной молитвой и добрыми делами свидетельствовать свою преданность и любовь к Богу, Православной Церкви и к людям.

Утром 27 ноября Владыка Николай и протоиерей Иоанн Король проводили Высокоспреосвященного Экзарха до границ епархии. Владыка Филарет направился в г. Иваново-Франковск. В г. Галиче, бывшей резиденции Галицких митрополитов, его ждал архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Иосиф с духовенством.

Минская епархия. 21 сентября 1967 года, в праздник Рождества Богородицы, архиепископ Минский и Белорусский Антоний совершил богослужение в древнем Жировицком Успенском монастыре. В обители пять храмов и один из них освящен в честь Рождества Божией Матери. Ввиду небольших размеров этого храма в нем совершалась ранняя литургия, а архиерейское служение проходило в Успенском соборе. По окончании богослужения Владыка осмотрел монастырские храмы после произведенного в них ремонта. В воскресенье 1 октября архиепископ Антоний совершил богослужение в Покровском храме г. Дзержинска. Благодаря заботам прихожан храм в этом году был отремонтирован и украшен.

Новосибирская епархия. 11 июля 1967 года, накануне праздника в честь святых первоверховных апостолов Петра и Павла, архиепископ Новосибирский и Барнаульский Павел совершил всенощное бдение и в самый день праздника — Божественную литургию в храме святых апостолов Петра и Павла в Томске. За литургией Владыка совершил иерейскую хиротонию. В конце литургии он сообщил причту и прихожанам о том, что по благословению Святейшего Патриарха Алексия Петропавловский храм г. Томска отныне будет именоваться собором, вручил им Благословенную грамоту и поздравил с этим высоким именованием. После молебна были провозглашены многолетия Святейшему Патриарху Алексию, архиепископу Павлу, причту и прихожанам.

13 июля Владыка служил литургию в Троицкой церкви г. Томска. В субботу 29 июля он совершил всенощное бдение, а в воскресенье 30 июля — Божественную литургию в Спасском соборе г. Минусинска. 31 июля, накануне праздника обретения мощей преподобного Серафима Саровского, Владыка совершил всенощное бдение, а 1 августа — Божественную литургию в том же соборе. В канун праздника святому пророку Илии всенощное бдение, а в самый день праздника Божественная литургия и вечером акафист св. пророку были совершены в Никольском храме г. Абакана.

2 сентября, в субботу, Владыка служил всенощное бдение и в воскресенье 3 сентября Божественную литургию в Успенском храме г. Бийска. Накануне праздника Покрова Пресвятой Богородицы он служил всенощное бдение, а в самый праздник литургию в Покровской церкви г. Барнаула. В субботу 11 ноября Владыка Павел совершил всенощное бдение в Троицкой церкви, а в воскресенье 12 ноября — Божественную литургию в Петропавловском соборе г. Томска. 18 ноября, в субботу, архиепископ Павел совершил всенощное бдение, а в воскресенье 19 ноября — Божественную литургию в Никольском храме г. Новокузнецка. 20 ноября он совершил всенощное бдение, а на следующий день — Божественную литургию и вечером читал акафист Архистратигу Михаилу в Михаило-Архангельском храме г. Новокузнецка. За каждым богослужением архипастырь обращался к верующим со словом наизада и благословлял молящихся.

Омская епархия. В старинном сибирском городе Тюкалинске 21 ноября 1967 года, в день празднования Собора Архистратига Божия Михаила, епископ Омский и Тюменский Николай совершил освящение реставрированного храма в честь Крестителя Господня Иоанна. Накануне Преосвященный Николай совершил здесь всенощное бдение при закрытых Царских вратах, а на следующий день, по освящении храма и крестном ходе с обнесением вокруг храма святых мощей, по уставу, — Божественную литургию.

Смоленская епархия. 27 октября 1967 года вступил в управление Смоленской епархией Преосвященный Гедеон, епископ Смоленский и Вяземский. 28 октября, в субботу, вечером состоялась торжественная встреча нового иерарха. На паперти Успенского собора с хлебом-солью встретил Владыку исполнительный орган собора. В храме Владыку встречали настоятель собора протоиерей Григорий Тихончук и духовенство. После приветствий Владыка поклонился иконе Покровительницы земли Смоленской Богоматери «Одигитрии». 29 октября, в воскресенье, Преосвященный Гедеон совершил Божественную литургию в соборе в сослужении соборного причта. Свое первое слово к пастве епископ Гедеон произнес о любви и мире, как важнейших условиях благополучия, процветания в земной жизни и вечного спасения. 5 ноября, в воскресенье, Преосвященный Гедеон служил в Успенском соборе молебен. Перед началом молебна благочинный Смоленского округа прочитал Послание Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода в связи с 50-летием Великого Октября.

8 ноября Владыка Гедеон посетил Тихвинское кладбище в Смоленске и совершил заупокойную литию на могилах почивших митрополитов Сильвестра, Сильвестра II, Симеона, Дорофея, Гедеона и епископа Иннокентия, которые управляли Смоленской епархией. Также посетил он могилы воинов, погибших в боях за освобождение Смоленска в Великой Отечественной войне.

Рязанская епархия. 21 сентября 1967 года, в праздник Рождества Богородицы, исполнилось 50 лет служения в священном сане епископа Рязанского и Касимовского Бориса (в миру Бориса Гавриловича Скворцова). В 1917 году, по окончании Рязанской духовной семинарии, Борис Гаврилович 8 (21) сентября был рукоположен во священника и на выборных началах определен на священническое место в Борисоглебский собор в Рязани, где служил его отец — священник Гавриил Скворцов. Бесперывно в течение 50 лет о. Борис прослужил в родной Рязани. В феврале 1965 года, по определению Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода, протонерей Борис Скворцов был хиротонисан в Борисоглебском соборе во епископа Рязанского и Касимовского. Накануне престольного праздника свв. праведных Иоакима и Анны в Борисоглебском соборе всенощное бдение, а в самый день праздника — Божественную литургию совершил Преосвященный Борис в сослужении многочисленного духовенства. После благодарственного молебна Преосвященного юбиляра сердечно приветствовали настоятели храмов, представители церковных советов и верующие. От духовенства Рязани и Касимова были прочитаны поздравительные адреса и преподнесены иконы Спасителя и Богоматери. Выступавшие с приветствиями вспоминали с любовью неустанный пастырский труд Владыки. После молитвенного торжества Преосвященный Борис сердечно поблагодарил всех, поздравивших его с юбилеем. В тот день также было получено много поздравлений от архиереев и других духовных и светских лиц.



БОРИС,
епископ Рязанский и Касимовский

Саратовская епархия. После Божественной литургии, совершенной в саратовском Троицком кафедральном соборе 11 сентября, в день Усекновения главы Иоанна Предтечи, епископ Саратовский и Волгоградский Пимен направился в г. Ртищево, где в местном храме по случаю престольного праздника совершил богослужение, произнес поучение и благословил верующих. Владыка Пимен читал 14 сентября акафист Святителю Николаю в саратовском соборе в честь Сошествия Святого Духа.

16 сентября, в субботу, епископ Пимен начал поездку по храмам епархии, расположенным в Волгоградской области. Молебен Спасителю был совершен в храме в честь Сошествия Святого Духа пос. Елань. Здесь Преосвященный Пимен наградил настоятеля храма скуфьей за усердное служение Святой Церкви и благословил прихожан. Вечером в тот же день всенощное бдение было совершено в Покровском храме г. Урюпинска, а в воскресенье — Божественная литургия в Троицкой церкви хут. Филоновского. В обоих храмах епископ Пимен произнес поучения и благословил верующих. 18 сентября, в понедельник, Владыка Пимен читал акафист Спасителю в Преображенской церкви пос. Киквидзе.



Преображенский храм
пос. Киквидзе

Ставропольская епархия. Архиепископ Ставропольский и Бакинский Михаил совершил всенощное бдение в субботу 30 сентября и Божественную литургию — в воскресенье 1 октября в Михаило-Архангельском храме г. Баку, восстановленном и украшенном после бывшего здесь пожара. В украшении храма иконами и утварью большую помощь оказала Московская Патриархия. Вечером в тот же день было совершено молебное пение с акафистом Господу Иисусу Сладчайшему в храме в честь Рождества Богородицы г. Баку. Во вторник 3 октября, в день памяти святых мучеников и исповедников князя Михаила и боярина Феодора, Черниговских, чудотворцев, архипастырь совершил в Александро-Невской церкви г. Кировабада утром — Божественную литургию, а вечером — молебен с акафистом перед иконой Божией Матери «Всех скорбящих Радосте». В четверг 5 октября архиепископ Михаил совершил молебное пение с акафистом Святителю Николаю в Николаевском молитвенном доме г. Хачмаса. В воскресенье 8 октября, в день памяти преподобного

Сергия Радонежского,— престольный праздник придела храма в честь Рождества Богородицы г. Баку,— Пресвященный Михаил совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение. В этом же храме 9 октября, в день памяти св. апостола и евангелиста Иоанна Богослова, Владыка совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение. За богослужениями во всех храмах архиепископ Михаил обращался к молящимся со словом назидания.

Сумская епархия. 14 октября 1967 года, в праздник Покрова Божией Матери, епископ Черниговский и Нежинский Нестор, управляющий Сумской епархией, посетил г. Троянец, Сумской епархии, и в Вознесенской церкви совершил Божественную литургию, по окончании которой произнес проповедь на тему праздника. В воскресенье 15 октября Владыка совершил Божественную литургию в Благовещенской церкви, где вручил старосте храма Благословенную грамоту и обратился со словом назидания к пасомым, призывая их к любви и миру.

Челябинская епархия. Епископ Свердловский и Курганский Климент, управляющий Челябинской епархией, в течение года своего архипастырского служения посетил все приходы Челябинской епархии, в которых совершал богослужения и после евангельского чтения на литургии произносил поучения на темы прочитанного Евангелия, наставляя молящихся в вере и христианской жизни, призывая их к любви и миру. По окончании богослужений Владыка благословлял молящихся.

Ярославская епархия. По определению Священного Синода Русской Православной Церкви от 7 октября 1967 года митрополитом Ярославским и Ростовским назначен Пресвященный Иоанн, митрополит Нью-Йоркский и Алеутский, Патриарший Экзарх в Северной и Южной Америке. 10 октября митрополит Ярославский и Ростовский Иоанн обратился к благочинным, настоятелям и духовенству епархии с известительным посланием в связи со вступлением на кафедру. Вступая на эту древнейшую кафедру Святой Руси, имевшую в числе своих предстоятелей святых и многих богоугодных мужей, имена которых золотыми буквами вписаны в историю Русской Православной Церкви, иерарх просил святых молитв у своих сослужителей, принося и свои молитвы о даровании всем неизреченной милости Божией. В связи с приближением славного юбилея 50-летия Советского государства Владыка заканчивал свое послание призывом: «Усилим наши молитвы за народ и Правительство наше и употребим свой духовный авторитет к тому, чтобы мы сами и наша паства были достойны нашей великой Родины. Да благословит Господь всех нас, да дарует стране нашей мир, а нам всем усердие к тому, чтобы, оставляя все ветхое и греховное, мы, по слову Божию, облеклись в нового человека (Еф. 4, 24) во славу православной веры нашей и великой страны нашей». В субботу 21 октября, в 40-й день после кончины архиепископа Ярославского и Ростовского Сергия и в 7-ю годовщину со дня кончины бывшего управляющего Ярославской епархией епископа Угличского Исаии, митрополит Иоанн совершил в Феодоровском кафедральном соборе в Ярославле заупокойную Божественную литургию. Перед началом панихиды Владыка призвал молящихся к усердной молитве о упокоении души усопшего архиепископа Сергия, объяснив значение дней поминовения усопших, среди которых особое место занимает 40-й день. В воскресенье 22 октября митрополит Иоанн прибыл в кафедральный собор, у входа его приветствовал настоятель собора. Архипастырю был преподнесен образ Святителя и Чудотворца Николая, во имя которого был освящен в 1691 году нынешний Феодоровский кафедральный собор, именованный в недавнем времени храмом Николая Пенского. После чтения Евангелия на Божественной литургии Владыка произнес проповедь на евангельскую тему и по окончании богослужения преподавал молящимся благословение.

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ!

Протоиерей Александр Алексеевич Румянцев, священник церкви святого Иоанна Воина в Москве, скончался 5 января 1967 года в возрасте 69 лет. В 1914 году окончил двухклассную школу имени С. А. Рачинского в с. Татеве, быв. Тверской губ. В 1915 году выдержал экстерном экзамен на звание учителя при Бельской гимназии, Смоленской губ. и учительствовал в с. Татеве. В 1916 году был призван на военную службу. С 1919 года работал в военном ведомстве. В 1921 году рукоположен во диакона митрополитом Крутицким Евсевием к церкви святых апостолов Петра и Павла на Ново-Басманной улице в Москве. В 1922 году рукоположен во иерея. Служил в епархиях Смоленской, Калининской и Ульяновской, с 1957 года — в с. Никольском, Московской области, затем в Троицком храме на Ленинских горах в Москве. О. Александр обладал даром слова, имел доброе и отзывчивое сердце. Вечная ему память!

Протоиерей Алексей Ильич Киячков скончался 31 июля 1967 года в г. Самарканде. Сын крестьянина-севастопольца, А. И. Киячков родился 12 марта 1868 г. в с. Шламки, Самарской губернии, окончил в 1888 году Казанскую учительскую семинарию. В 1898 году рукоположен во священника. Пастырское служение проходил в Оренбургской и Омской епархиях, а в 1910 году перешел в Ташкентскую епархию. В 1933 году назначен в Самарканд. Последним местом его служения был Никольский молитвенный дом. Верующие самаркандцы за долгие годы служения о. Алексея полюбили его, как пастыря доброго. В 1957 году он вышел за штат. Похоронен на привокзальном кладбище рядом с могилой его супруги.

Митрофорный протоиерей Знаменского собора г. Тюмени **Матфей Тимофеевич Пахомов** скончался 12 августа 1967 года, на 86-м году жизни, прослужив Церкви Христовой более 38 лет. О. Матфей был хорошим проповедником. Пользовался любовью своих пасомых.

Архимандрит Иоанн (Стовпец), настоятель Петропавловского храма в с. Васильевке, Беляевского района, Одесской области, скончался 29 августа 1967 года, на 83-м году жизни. Архимандрит Иоанн (в миру Иван Алексеевич Стовпец) родился в крестьянской семье в местечке Ширяево, Одесской области. В 1896 году окончил народную школу, в 1908 году — регентские курсы при Ярославской духовной семинарии, а в 1912 году — шесть классов Одесского городского училища. С 1909 по 1913 год был регентом архиерейского хора в Одессе. В 1913 году Иван Алексеевич вступил в брак, но вскоре овдовел. С 1913 года был псаломщиком в храмах Одесской епархии. В 1920 году Иван Алексеевич был рукоположен во диакона, а в 1923 году — во священника. Его пастырское служение проходило в храмах Одесской епархии.

С ноября 1960 года о. Иоанн был настоятелем Петропавловской церкви с. Васильевки. Приход о. Иоанна почти каждый год посещал Святейший Патриарх Алексей, когда он находился на летнем отдыхе в Одессе.

О. Иоанн любил ходить в монастыри. Его заветной мечтой было стать иноком, и 20 августа 1967 года он был пострижен в монашество с именем Иоанн (в честь Иоанна Милостивого). Указом Святейшего Патриарха Алексия от 24 августа 1967 года иеромонах Иоанн за беспорочное служение Святой Церкви в священном сане был удостоен возведения в сан архимандрита. Перед кончиной о. Иоанн соборовался и приобщился Святых Христовых Таин. Чин отпевания архим. Иоанна совершил архиепископ Херсонский и Одесский Сергей в сослужении многочисленного духовенства. Он отметил в прощальном слове то постоянное внимание, которое оказывал архим. Иоанну Святейший Патриарх Алексей, выразивший ныне свое соболезнование и веру в то, что Господь упокоит душу почившего с праведными.

Протоиерей **Александр Михайлович Ильинский** скончался 8 октября 1967 года в г. Иваново, на 77-м году жизни. Протоиерей Александр родился в с. Колшево, Ивановской области. В 1912 году окончил Костромскую духовную семинарию и тогда же был посвящен во иерея.

Пастырское служение протоиерея Александра проходило в приходах Ивановской епархии. С 1951 по 1960 год, до выхода за штат, служил в кафедральном соборе г. Иванова.

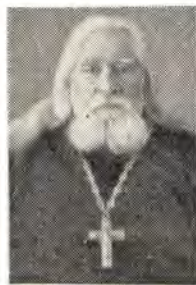
Митрофорный протоиерей **Вячеслав Мартинович Навроцкий**, настоятель Свято-Параскевинской церкви с. Морочно, Ровенской области, скоропостижно скончался 16 октября 1967 года, на 76-м году жизни. В 1913 году окончил Минскую духовную семинарию, в 1921 году рукоположен во иерея. На приходе в с. Морочно прослужил 29 лет, в должности благочинного — 23 года. О. Вячеслав отличался скромностью, был строг к себе и другим, неустанно проповедовал слово Божие. За ревностное служение Церкви Божией был удостоен многих священнических наград.

Протоиерей **Евфимий Антонович Ющенко**, бывший настоятель Вознесенской церкви в сл. Дальняя Полубянка, Воронежской епархии, скончался 1 ноября 1967 года после тяжелой болезни, на 83-м году жизни, прослужив в священном сане 47 лет. В 1916 году окончил педагогические и богословские курсы. Ко дню Святой Пасхи 1965 года Святейшим Патриархом Алексием награжден палицей. С 1965 года находился за штатом.

Митрофорный протоиерей **Николай Иларионович Гуринович** скончался 15 ноября 1967 года в с. Остров, Волынской епархии, на 67-м году жизни. Родился на Волыни в семье священника. В 1923 году окончил Волынскую духовную семинарию и был назначен псаломщиком в приход с. Радомысль. В 1924 году рукоположен во священника. Был настоятелем церкви Рождества Богородицы г. Камень-Коширск, с 1927 года — церкви Собора Богородицы в с. Добривода, а с 1942 года — Свято-Михайловской церкви с. Остров, где и служил до дня кончины. О. Николай снискал уважение и любовь прихожан и признание своего авторитета среди духовенства. Упокой, Господи, душу пастыря доброго в селениях святых!

Протоиерей **Феодор Иванович Соколов**, настоятель Никольской церкви с. Трестино, Костромской епархии, скончался 28 ноября 1967 года, на 74-м году жизни, после непродолжительной болезни. В приходах Костромской епархии прослужил 56 лет.

Заштатный протоиерей **Иоанн Александрович Рябинин** скончался 30 ноября 1967 года в с. Филисово, Ивановской епархии, на 71-м году жизни. Пастырская его деятельность проходила в приходах Ивановской епархии.



Архим. Иоанн

СЛОВО НА РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО СВЯТОГО АМВРОСИЯ, ЕПИСКОПА МЕДИОЛАНСКОГО

Я совершенно не знаю, каким языком и с какими похвалами возведу вам день Рождества Христова, потому что при таком торжестве человеческая речь бессильна для прославления Бога. Но если Христос при Своем рождестве был воспет устами ангелов, то теперь, когда Он царствует, не подобает ли более (нам) восхвалить Его языком человеческим? Ведь наше празднество выше торжества тех времен: тогда они удивились только родившемуся Господу, мы же знаем Его родившимся, воскресшим и царствующим. Тем сильнее должно быть наше ликование, чем больших удостоились мы чудес.

Но слабым человеческим языком мы не можем высказать достойной (Бога) хвалы, поэтому прибегнем к славословию ангелов. Мы не можем, конечно, равняться с ними, поэтому проникнемся их усердием, т. е. в это празднество одинаково с ними возрадуемся духом, воспевая: *Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение!* Вполне достойная и справедливая хвала, которая при рождестве Христа и Богу на небесах воздает честь и людям на земле возвещает мир! Но мир Христов дается не по долгу, а по заслугам.

Как ликовали ангелы в ту ночь, когда пастухи, бодрствовавшие у своего стада, прежде всех узнали о рождестве Господа: ведь они раньше всех людей услышали из славословия ангелов о рождении Спасителя! Неудивительно, что спасение мира пастухи познали раньше князей, и ангелы возвестили об этом не царям, не судьям, а простым людям. Итак, нельзя удивляться, что благодать Христову удостоились познать невинные прежде сильных и простые земледельцы раньше гордых властителей. Что познали пастухи, того не могли познать князья: *никтоже, говорит апостол, от князей века сего разумé* (1 Кор. 2, 8). Итак, при рождестве Господа ангелы ликовали вместе с пастухами, возвещая вышнюю славу Божию как бы соединенным хором.

Поэтому я верю, что те же ангелы, в то же празднество Господа ликуют вместе с нами в том же единении радости. Если ангелы говорили тогда пастухам, бодрствовавшим в бурную ночь около своего стада, это предвозвещало тайну нынешнего века, когда пастыри бодрствуют над паствой Христовой. Итак, ныне по плоти родился Господь, так тайно и так смиренно, что мир совсем не знал о рождестве Его: не знал мир, потому что Он и без отца рожден и зачат сверхъестественно. Итак, Христос родился таким образом, что никто не подозревал о рождестве Его. Да и как могли верить этому, когда после того, как это совершилось, едва верят совершившемуся?

Что так скрыто и тайно Спаситель нисшел в Деву Марию, об этом уже раньше пророк Давид предвозвестил, говоря: *снидет яко дождь на руно* (Пс. 71, 6). Ибо что бывает так тихо и беззвучно, как роса, падающая на волну руна? Ничьих ушей она не поражает звуком, ничьего тела не орошает каплями падающей влаги.

Справедливо Мария уподобляется руно, так как из волны его ткуются необходимые для людей одежды. Действительно, Дева Мария есть руно, потому что из утробы Ее произошел Агнец, Который, нося плоть Матери, покрывает язвы всех мягкой волною, ибо всякая язва греха покрывается волною Христовой, напояется Кровью Христовой и облекается в одежду Христову для исцеления.

(Перевод с латинского иеромонаха Арсения. «Московские церковные ведомости», 1901, № 51—52)

ПОУЧЕНИЕ В НЕДЕЛЮ ПРЕД ПРОСВЕЩЕНИЕМ

«Бысть Иоанн крестяй в пустыни и проповедаая крещение покаяния во отпущение грехов».

(Мк. 1, 4)

Приготавливая нас к встрече праздника Крещения Господня, Святая Церковь в настоящий воскресный день, называемый Неделею пред Просвещением, предлагает повествование евангелиста Марка о явлении Иоанна Крестителя с проповедью о крещении и покаянии.

Священное Писание нам говорит, что видимый мир, сотворенный Богом, вышел из рук своего Творца чистым, святым, совершенным. Также чистым и безгрешным был сотворен первый человек. Все стихии мира были послушны ему и служили тому, чтобы не разрушалось его телесное естество, предназначенное к бессмертию.

Но вошел в человека грех. Этим грехом первый человек осквернил свои душу и тело. Печать греха легла на всем окружающем его мире. Он вышел из повиновения человеку, стихии перестали быть послушными ему, земля стала произращать «тернии и волчцы». Возродить естество человека, возвратить земле благословение Божие, очистить и оживить все, оскверненное грехом, мог только Всемогущий Бог. И вот Сын Божий принял плоть человеческую, сошел на землю, чтобы осудить грех во плоти (Рим. 8, 3) и нас, некогда бывших отчужденными от Бога и врагами, по расположению к злым делам, примирить в теле плоти Его, смертью Его, чтобы представить нас святыми и непорочными и неповинными пред Собою (Кол. 1, 21—22).

Господь Иисус Христос, Сам крестившись от Иоанна Предтечи, установил таинство крещения, чрез которое и мы, как чрез некую дверь, вступаем в своей земной жизни в Церковь Христову, на путь своего земного подвига. Чрез таинство крещения мы входим в семью детей Отца Небесного и приобретаем право на наследование вечного блаженства.

Таинство крещения омывает с нашей души прародительский грех, сила которого тяготет над каждым рождающимся человеком. И каким чистым, святым и безгрешным был каждый из нас в дни своего младенчества!

Но кто сохраняет эту чистоту и святость? И здесь Господь не оставляет нас в таком состоянии без Своей Божественной помощи. Для того Он чрез Церковь преподает нам благодать покаяния, чтобы этой благодатью, при слезах раскаяния, душа облекалась в чистоту, как бы в новую одежду, становилась вновь такою, какой она была в дни младенчества, после купели крещения.

Святые отцы Церкви называют покаяние вторым крещением. Благодать покаяния всегда ожидает нас, чтобы снизойти в кающееся сердце. Нужно только одно: чтобы покаяние было искренним, чтобы в нем участвовало сердце, наше внутреннее существо.

Вспомним блудного сына, который не только принес сокрушенное покаяние пред лицом встретившего его отца, но еще по пути к отцу,

когда в его сердце еще только зародилась мысль о покаянии, он уже сокрушался, говоря: «Отче! Я согрешил против неба и пред тобою и уже недостойн называться сыном твоим» (Лк. 15, 21).

Вот так и событие Крещения Господня, напоминая нам о нашем безгрешном младенчестве и о наших многочисленных грехопадениях, зовет нас быть верными детьми своего Небесного Отца, избегать всего греховного и очищать свою душу покаянием, зовет никогда не забывать, что в Царствие Небесное не войдет «ничто нечистое и никто преданный мерзости и лжи» (Откр. 21, 27).

Грех — это яд, которым отравляется наша богоподобная, бессмертная душа, и если этого яда мы не извлечем из нашего сердца, то душа будет обречена на вечную гибель.

Грех — это сети, в которых запутывается наша душа, как птица, попавшая в сети ловца, лишаясь свободы и проявления своей воли.

Грех — это стена, которая создается между нами и Богом, ибо «мерзость пред Господом — путь нечестивого» (Притч. 15, 9). Разрушить эту стену может только наше покаяние.

Будем очищать себя покаянием, постоянно освобождаясь от уз греха, чтобы наслаждаться той свободой духа, которую оставил нам Христос Господь, будем непрестанно «совлекаться ветхого человека с делами его, а облекаться в нового» (Кол. 3, 9—10), «созданного по Богу, в праведности и святости истины» (Еф. 4, 24).

Постараемся хранить ту чистоту, которую получили мы в купели крещения.

Будем приносить молитвенное исповедание своих грехов, «отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жить в нынешнем веке, ожидая блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, Который дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония» (Тит. 2, 12—14). Аминь.

Священник Василий Моисеев



Виды Святой Земли. Монастырь на Сорокадневной горе

КОММЮНИКЕ КОНСУЛЬТАЦИИ ХМК ПО ВОПРОСУ ЕВРОПЕЙСКОЙ БЕЗОПАСНОСТИ

По приглашению регионального комитета Христианской Мирной Конференции в ГДР в Эйзенахе (Хаус Хайнштейн) проводилась с 20 по 22 ноября 1967 года консультация Христианской Мирной Конференции по вопросу о европейской безопасности. Консультация, целью которой было сделать вклад в дело подготовки III Всехристианского Мирного Конгресса, была гостей епископа Евангелическо-Лютеранской Церкви в Тюрингии доктора богословия Морица Митценхейма. В совещании приняли участие представители региональных комитетов и Церквей, входящих на правах членов в состав ХМК, из десяти европейских стран. По приглашению государственного секретаря по церковным вопросам в ГДР Ганса Зайгевасера и председателя Совета Эрфуртского округа участники консультации были 21 ноября на приеме, на котором присутствовали сотрудники ХМК вместе с представителями правительственных органов и представителями местной земельной Церкви, являвшейся устроительницей консультации.

Консультация была открыта чтением двух докладов: проф. д-ра Ренаты Римек на тему «Мирная Европа как вклад в международный мирный порядок» и д-ра Иоахима Крюгера на тему «Система коллективной безопасности в Европе». В процессе собеседования были обсуждены задачи Церквей при преобразовании Европы из очага напряженности в область мирного сосуществования. Кроме того, был заслушан доклад о положении в Западном Берлине и учтен его возможный вклад в дело европейской безопасности. Руководили совещаниями патриарх Чехословацкой Церкви д-р М. Новак, доцент д-р В. Бенедиктович (Варшава) и проф. д-р М. Палфи, генеральный секретарь Экуменического Совета Церквей в Венгрии. Участники консультации единодушно поддержали следующую точку зрения: предпосылкой для стабилизации европейской безопасности является признание возникшего в результате второй мировой войны территориального статус-кво, т. е. признание неприкосновенности существующих границ, в особенности западных границ Польской Народной Республики и границ между обоими германскими государствами; признание существования второго суверенного и равноправного немецкого государства и обязательный отказ европейских государств, которые не принадлежат к атомным державам, от производства ядерного оружия, от его приобретения, от размещения на своей территории и от стремления к совместному с другими державами обладанию атомным оружием. На этом основании консультация поддерживает все усилия добиться скорейшего заключения договора о нераспространении ядерного оружия.

Было констатировано, что в большинстве европейских государств укрепляется понимание того, что только путем фиксации вышеперечисленных пунктов в формальном договоре можно создать систему европейской безопасности.

Подробно была обсуждена также взаимозависимость европейских вопросов с политическими проблемами, касающимися других частей света. Эскалация империалистической агрессии США против Вьетнама, без сомнения, представляет собой в настоящее время главную опасность для мира во всем мире. В то время как это, с одной стороны, привело к усилению деятельности сил мира, с другой стороны, миру дополнительно ко всему стали также угрожать возникшие в разных частях мира открытые контрреволюционные выступления, как, например, в Европе антидемократический путч в Греции.

Сознание всего этого должно ускорить применение усилий в целях создания в других частях мира, но прежде всего в Европе, зон мира. Если удастся превратить Европу из очага напряженности в область мирного сосуществования и дружеских встреч, то это будет не только важным региональным вкладом в дело обеспечения мира, но и может явиться фактом большого значения для других частей мира.

Участники консультации констатировали, что в течение последних лет в контактах и соглашениях между государствами с различными общественными системами можно было усмотреть некоторые признаки положительного развития идеи мирного сосуществования в Европе. С другой стороны, они придерживались мнения, что наибольшим противодействием эффективным мероприятиям, направленным на достижение европейской безопасности, является политическое непризнание ГДР, которое практикуется другими правительствами по инициативе Федеративной Республики Германии. Они выразили убеждение, что система европейской безопасности

может функционировать только при равноправном участии Германской Демократической Республики. Вот поэтому-то признание ГДР является в настоящее время ключевой проблемой для обеспечения мира в Европе, а значит, и мира во всем мире.

Участники консультации передали Рабочему комитету Христианской Мирной Конференции подробный доклад в качестве материала для III Всехристианского Мирного Конгресса. Они также выразили надежду, что обсужденные ими точки зрения будут переданы для рассмотрения также и общинам Церквей во всех европейских странах. Они рекомендовали затем заниматься дальнейшей обстоятельной разработкой проблемы европейской безопасности, которая имеет много различных аспектов.

В связи с обращением, которое Конференция коммунистических и рабочих партий в Карловых Варах направила также и к христианам, участники консультации призывают всех христиан в Европе объединиться с нехристианами в их деятельности, направленной на осуществление плана европейской безопасности. Христианская Мирная Конференция должна поддерживать все инициативы, в том числе и предпринимаемые V Конференцией Европейских Церквей, которые могут содействовать подготовке и организации конференции всех государств континента по вопросу европейской безопасности.

МОЛОДЕЖНАЯ КОМИССИЯ ХРИСТИАНСКОЙ МИРНОЙ КОНФЕРЕНЦИИ ПЕРЕД III ВСЕХРИСТИАНСКИМ МИРНЫМ КОНГРЕССОМ

Христианская Мирная Конференция переживает сейчас волнующие и напряженные дни подготовки к III Всехристианскому Мирному Конгрессу, который состоится в Праге с 31 марта по 5 апреля 1968 года с главной темой «Ищи мира и стремись к нему» (Пс. 33, 15; 1 Пет. 3, 11). «Спасите человека — мир возможен!» Региональные комитеты и постоянные органы Конференции подводят итоги своей работы за четырехлетний период, прошедший со времени II Всехристианского Мирного Конгресса, стараются дать им объективную оценку, очень важную для плодотворного проведения предстоящего Конгресса и планирования на нем своей последующей миротворческой деятельности.

Не так давно, на своем последнем перед Конгрессом пленарном заседании, проходившем с 11 по 16 июня 1967 года в Западном Берлине по теме «Революция и «третий мир»», подвела итоги своего многолетнего свидетельства в защиту мира и Молодежная комиссия Христианской Мирной Конференции, а с 15 по 24 сентября 1967 года в Бухаресте перед началом консультации по подготовке к III Всехристианскому Мирному Конгрессу и во время ее работы специальная группа представителей Молодежной комиссии и Международного секретариата.

Созданная в 1960 году, спустя два года после возникновения христианского миротворческого движения, Молодежная комиссия предназначалась для проведения мирной работы среди христианской молодежи разных стран и должна была объединять свои усилия в поисках путей к миру с усилиями других специализированных комиссий Конференции, не выходя из русла общей ее проблематики. Эта основная цель создания Молодежной комиссии нашла яркое выражение на II Всехристианском Мирном Конгрессе, проходившем в Праге с 28 июня по 3 июля 1964 года под знаком верности высказанной через пророка Малахию воле Божией: «Завет Мой — завет жизни и мира» (Мал. 2, 5), когда члены Молодежной комиссии, разбившись на небольшие группы, обсуждали эту тему в общем плане, но руководствуясь желанием понять, что означает для молодых христиан божественный завет о мире в новых условиях жизни.

Именно тогда Молодежная комиссия, пополнявшаяся новыми членами (в основном представителями западных христианских Церквей, вовлеченными у себя на родине различными молодежными организациями в обсуждение многообразных проблем современности), остановила свой выбор на тематике революции, как наиболее важной для понимания происходящих в мире процессов.

Основным мотивом и исходной позицией при избрании и утверждении темы о революции были, с одной стороны, сознание важности для дела мира во всем мире происходящих повсюду революционных перемен, а с другой — констатация ставшего очевидным на II Всехристианском Мирном Конгрессе факта, что не для всех молодых христиан понятие «мир», его объем и содержание, является однозначным. То же можно сказать о путях и средствах его достижения. Разумеется, ликвидация угрозы всеуничтожающей мировой войны является общим условием для благоденствия всего человечества в обстановке мира. Поэтому для населения высокоразвитых стран Европы и Северной Америки путь к благам мира связан с их усилиями по упрочению международного мира и сосуществования. Для граждан же развивающихся стран Азии, Африки и Латинской Америки он часто проходит через горнило революционной борьбы за свою свободу и независимое развитие, за равноправие в семье народов вселенной.

На заседаниях Молодежной комиссии во время II Конгресса был констатирован также тот факт, что существует большая напряженность между силами, совершающими революцию, и силами, препятствующими революционным изменениям, и что христиане не могут стоять в стороне от революционных изменений. Чтобы выяснить вопрос о том, как надлежит им поступать в этой сложной обстановке, члены Молодежной комиссии избрали темой своего первого после II Конгресса ежегодного заседания тему «Мирное служение молодежи в условиях напряженной общественной обстановки и перемен (революция и «статус-кво»)».

Встреча Молодежной комиссии по данной проблеме состоялась в Хёхсте (ФРГ) с 14 по 19 июня 1965 года. Ее участники занимались обсуждением предпосылок для мира во всем мире в обстановке всеохватывающих революционных изменений, определением понятия, необходимости, методов и целей революции как явления, лежащего на пути к миру, изучением образа мыслей и характера действий представителей сил революции и «статус-кво», а также выяснением позиции христиан в революционных условиях.

Исходя из реального положения вещей в современном мире, члены Молодежной комиссии пришли к выводу, что основной проблемой в жизни человечества в данный момент является проблема преодоления сопротивления империализма и сил реакции, мешающего продвижению человечества по пути к всеобщему прогрессу, которое часто всячески тормозится, а сама проблема затухает заинтересованными в этом правительствами и политическими группировками, особенно путем искусственного подчеркивания противоречий между богатыми и бедными странами или проблемой «Север — Юг», противостоительно объединяющей в один лагерь развитые страны Запада и социализма. Делается это из страха перед проникновением революционного начала во все стороны жизни и деятельности современного человечества и из желания сохранить «статус-кво» капитализма.

Одновременно на этом заседании поставлена проблема соотношения между необходимостью революции и недопустимостью ядерной войны.

Во время этой же встречи члены Молодежной комиссии пришли к заключению, что даже если христиане по каким-либо частным соображениям оказываются на стороне сил «статус-кво», они несут ответственность за необходимость революции. Именно из-за пренебрежения своим долгом для многих христиан революция часто оказывается орудием суда Божия над их пассивностью. Здесь же подчеркивалось, что революция — это непрекращающийся процесс, что воля Божия заключается в том, чтобы человек находился всегда в пути к тому моменту, который будет избран Им в качестве заключения всей истории. В этом состоит эсхатологический характер происходящих в мире революционных изменений.

Теме «Революция и «статус-кво»» была посвящена и встреча небольшой группы членов Молодежной комиссии в октябре 1965 года в Будапеште во время заседания там Советательного комитета продолжения работ Христианской Мирной Конференции.

Углубляясь в тематику революции, Молодежная комиссия стремилась рассматривать ее в разных аспектах. Очередное заседание 1966 года она провела с 6 по 11 июля в Хиршлухе (ГДР) по теме «Революция и «статус-кво»». Измерения освобождения. Здесь были рассмотрены различные освободительные и партизанские движения, особенно в Латинской Америке и во Вьетнаме, а также некоторые новые движения в развитых странах как ответ на технологическую революцию. Со всем вниманием изучались проблемы ликвидации голода, нужды, эксплуатации, безработицы, болезней, а также упорядочения распределения продовольствия, планирование семьи, освоение новых земель и улучшение эксплуатации старых, регулирование рыночных цен, проблема урбанизации, разоружение и проч. Было отмечено, что этим материальным, национальным, политическим и экономическим аспектам освобождения следует придавать большое значение на пути к достижению всеобщего и полного мира.

Этим заседанием Молодежной комиссии тематика революции не была исчерпана. Нужно было еще обсудить характер участия христиан в революционных изменениях. Поэтому предварительной темой следующей пленарной встречи Комиссии была намечена тема «Революция и радикальные христианские действия» (в свете общей темы «Революция и «статус-кво»»).

После октябрьской встречи Советательного комитета продолжения работ Христианской Мирной Конференции в Софии, во время которой группа членов Молодежной комиссии занималась все той же проблемой революции, а также поисками средств воспитания молодежи в духе миролюбия, тема очередного ежегодного заседания Комиссии стала звучать несколько иначе: «Революция и «третий мир»». Обсуждению этой проблемы была посвящена встреча членов Молодежной комиссии в Западном Берлине, проходившая с 11 по 16 июня 1967 года. В аспекте темы были рассмотрены связь между происшедшими революциями и революционными ситуациями в современном мире, а также взаимоотношения между «третьим миром» и развитыми капиталистическими странами.

* Понятие «третий мир» обозначает развивающиеся страны, или, другими словами, мир, находящийся в процессе национальной, политической, экономической и социальной революции.

По первому пункту участники заседания были единодушны в том, что революционное движение, наблюдающееся в настоящее время в странах «третьего мира», исторически связано с существованием социалистических стран и — как родоначальницей их — с Великой Октябрьской социалистической революцией.

Обсуждая вопрос о взаимоотношениях между развитыми капиталистическими странами и «третьим миром», члены Молодежной комиссии пришли к заключению, что острее революционных изменений в развивающихся странах направлено против существующего в западном мире принципа распределения власти и разделения труда и прибыли от него.

Во время этой же встречи члены Молодежной комиссии вплотную занимались проблемами Вьетнама и Ближнего Востока. Подтвердив еще раз свои прежние заявления о необходимости прекратить войну во Вьетнаме, молодые христиане обратились с призывом понимать и воспринимать вьетнамскую войну в свете революционного процесса, происходящего в современном мире и приводящего к столкновению с империализмом сил, борющихся за свободу и независимость. Такое понимание вызывает оправдание целей борющегося народа Вьетнама и поддержку их. Комиссия выразила и сожаление о том, что непонимание или неправильное понимание сущности происходящего во Вьетнаме приводит отдельных христиан к оценке его с позиций антикоммунизма. В этом сказывается нежелание изменить привычный образ мыслей, который не устремлен в будущее и не занят его формированием, а революцию воспринимает как катастрофу.

В современной ситуации задача всех христиан перед лицом эскалации войны во Вьетнаме — усилить свою активность и свое свидетельство в целях немедленного прекращения военных действий и вывода всех иностранных войск с территории Вьетнама, содействовать позитивному пониманию борьбы вьетнамского народа за свою свободу и независимость, увеличить сбор и обмен всесторонней информацией по проблеме Вьетнама, внимательно прислушиваться к голосу вьетнамского народа и стремиться к тому, чтобы сделать помощь этому народу со стороны Церкви более эффективной, чтобы содействовать сотрудничеству всех групп во Вьетнаме, которые поддерживают независимость и заняты борьбой против агрессии. Христиане Америки призваны также содействовать пересмотру политики своего правительства во Вьетнаме.

После длительного и всестороннего обсуждения кризиса на Ближнем Востоке молодые христиане вынесли единодушное решение, что все территории, захваченные Израилем во время последней кампании, должны быть безоговорочно возвращены, и утвердились в мнении, что обстановка на Ближнем Востоке осложняется, в частности интересами западных держав, особенно заинтересованностью их в сохранении за собой районов нефтяных месторождений.

Специальная смешанная группа представителей Молодежной комиссии и Международного секретариата в сентябре 1967 года в Бухаресте еще раз тщательно рассмотрела все вопросы, которыми занимались в последние годы молодые христиане в рамках Христианской Мирной Конференции, подытожила встретившиеся на их пути неразрешенные проблемы, проанализировала рабочие документы всех пленарных заседаний Молодежной комиссии и на их базе подготовила соответствующий материал, который будет использован в работе представителей христианской молодежи на III Всехристианском Мирном Конгрессе.

* * *

Подводя итог четырехлетней работы Молодежной комиссии и определяя на основании сделанных ею выводов дальнейшие перспективы ее участия в разрешении проблем, стоящих на пути к миру, которыми занята Христианская Мирная Конференция, необходимо остановиться на следующих положениях.

Заповедь Божия о любви к ближним побуждает христиан к участию во всех действиях, направленных ко благу человека, что приводит их к участию в борьбе против такого общественного и политического строя, при котором человек подвергается унижению, порабощению и эксплуатации. Так христиане оказываются вовлеченными в революционный процесс.

Для того, чтобы их участие в революционных изменениях было достаточно активным, христиане должны хорошо усвоить ту истину, что при известных обстоятельствах и на переходное время революционные силы не могут обойтись без насильственных действий, ибо отрицать их практически означало бы выход из революции и поддержку сил «статус-кво».

Задача христиан — быть вовлеченными в революционную среду, стоять на страже сил будущего, одновременно стремясь к тому, чтобы гуманистические цели революции по возможности достигались гуманистическими средствами.

Перед христианами открыт широкий простор для деятельности во имя мира, ибо угрозы миру и людям чрезвычайно разнообразны. В Латинской Америке, например, — это гнет местных олигархий и чужеземное политическое и экономическое давление; в Африке — это колониализм, неоколониализм и апартеид; в Азии — политика империализма, основанная на вооруженной агрессии. Это также голод, нищета, бесправие, болезни, технократия, быстрый прирост населения при медленном увеличении прироста продуктов питания, насилие, эксплуатация, недостаток образо-

вания и т. п. Это в первую очередь угроза опасности возникновения мировой атомной войны и наличие разных форм социальной несправедливости. Всё вышеуказанное является серьезным препятствием на пути к миру, и за всеми такими немирными ситуациями стоит мышление «статус-кво», придерживающееся сохранения установленных форм — устаревших социальных структур и институтов, препятствующих проведению необходимых и важных для дела мира изменений.

Силы «статус-кво» препятствуют изменениям, за которые борются народы развивающихся стран. Таким образом появляется международная напряженность, препятствующая установлению полного мира во всем мире.

В настоящее время наблюдается возникновение нового сознания, опять-таки больше всего в среде молодежи, которое понимает необходимость критики и изменений институтов и структур для достижения мира и общечеловеческого блага.

Молодые христиане в различных странах считают себя частью этого нового сознания. В качестве примеров этого на заседаниях Молодежной комиссии неоднократно упоминались прогрессивно настроенные молодежные группы в Европе, составной частью программ деятельности которых является борьба за прекращение американской агрессии во Вьетнаме; выступления молодежи США против политики своего правительства в Юго-Восточной Азии; заявления западноберлинских студентов о своей солидарности с революционными силами «третьего мира» и их оппозиция реваншистской позиции правительства ФРГ; изменение позиции молодых бразильских революционеров по сравнению с их предшественниками.

По мнению членов Комиссии, подобным молодежным направлениям мысли и деятельности принадлежит будущее. Они будут являться важным фактором в формировании нового сознания, требующего для себя новых форм, новых союзников в борьбе против закостенелых социальных порядков, догматизмов, самодовольства и угнетения всех видов и форм.

Жизнь мира — это не просто «статус-кво», она не статична. Усилиями людей социальные институты должны приводиться в соответствие со временем. Новое сознание требует новых форм своего выражения, как сказал ученикам Иоанна Предтечи Господь наш Иисус Христос: «Никто к ветхой одежде не приставляет заплат из небеленой ткани, ибо вновь пришитое отдерет от старого, и дыра будет еще хуже. Не вливают также вина молодого в мехи ветхие, а иначе прорываются мехи, и вино вытекает, и мехи пропадают. Но вино молодое вливают в новые мехи, и сберегается то и другое» (Мф. 9, 16—17).

Исходя из этих соображений, Молодежная комиссия наметила для своей работы на III Всехристианском Мирном Конгрессе тему «Новое сознание и новое общество». Перед христианской молодежью будет поставлена задача обобщить проявления во многих частях мира нового сознания, раскрывающего перспективы общечеловеческой борьбы за мир и справедливость; исследовать уместность этого сознания в современном мире и солидаризироваться с его позитивными устремлениями; содействовать распространению среди молодого поколения сознания ответственности за все происходящее в мире; проанализировать характер, мотивировку и цели всех молодежных движений протеста в различных частях мира, равно как и революционных изменений в развивающихся странах; дать ответ на вопрос, не являются ли отдельные простые формы протеста против некоторых укorenившихся установлений и институтов предвестниками широких революционных изменений и построения нового общества, в котором люди найдут надежду на будущее. Все это должно быть осуществлено в рамках общей проблематики Христианской Мирной Конференции и в непосредственной связи с главной темой III Всехристианского Мирного Конгресса «Ищи мира и стремись к нему» (Пс. 33, 15; 1 Пет. 3, 11). «Спасите человека — мир возможен!».

Для Молодежной комиссии очень важно сохранить свою духовную и тематическую связь со всей Христианской Мирной Конференцией, со всеми ее постоянными органами. Не отрываясь от основной задачи Конференции — содействовать разрешению проблемы достижения и защиты всеобщего и прочного мира, — она должна установить диалог миротворчества с христианскими молодежными движениями и студенческими группами. Молодое поколение христиан не может и не должно пройти мимо основного вопроса сегодняшнего дня — защиты мира, ибо за этим стоит будущее всего человечества.

Поэтому для молодых участников III Всехристианского Мирного Конгресса очень важно не привносить в работу Молодежной комиссии на Ассамблее тех проблем своих национальных молодежных организаций, которые не входят в русло целей Христианской Мирной Конференции, а целиком посвятить себя разрешению вопроса защиты мира с точки зрения молодых христиан. Необходимо помнить, что Молодежная комиссия — не межцерковный университет по изучению социальных, научных, культурных и других проблем, не арбитр по христианской работе с молодежью, а часть всхристианского мирного движения, которой естественно вести не академическое обсуждение почти всех мировых проблем, а практическое миротворческое делание и оказание конкретного влияния на воспитание молодого поколения в духе деятельного поборничества мира.

Г. Троицкий,
вице-председатель Молодежной комиссии
Христианской Мирной Конференции

ЛЮДИ МИРА, ПОМНИТЕ О МАМАЕВОМ КУРГАНЕ!

Каждый, кто подъезжает к Волгограду, особенно с севера или северо-запада, прежде всего видит её. Её видит пассажир теплохода, плывущего по широкой Волге, видит пассажир поезда, для которого волгоградская земля начинается с туманных очертаний её контура на горизонте. И уж тем более сильное впечатление она производит на тех, кто смотрит на нее с воздуха, из иллюминатора самолета. Она по праву стала символом города русской славы, мужества и бессмертия.

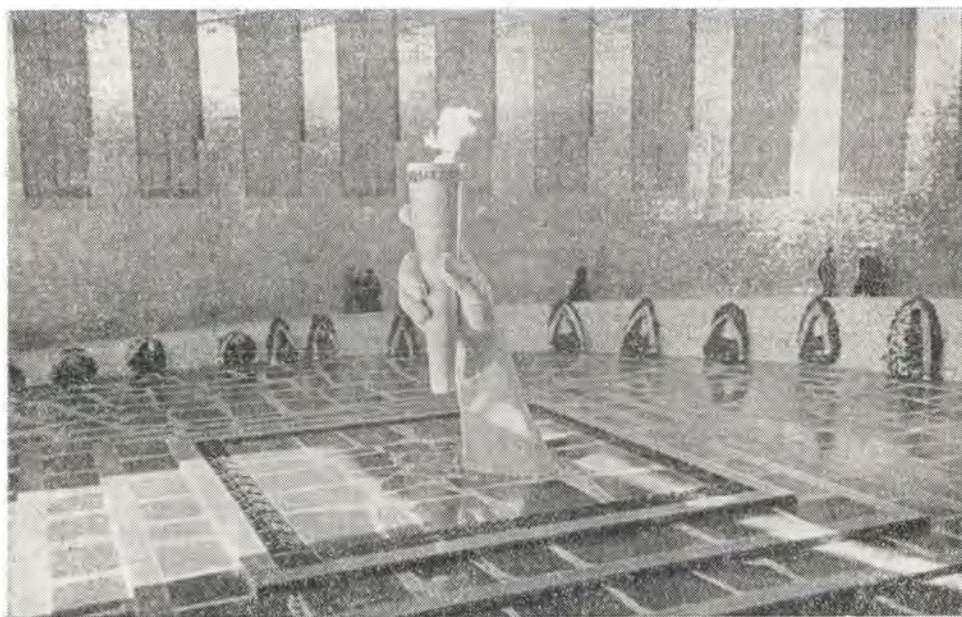
Она — это 52-метровая скульптурная фигура «Родина-Мать», венчающая величественный мемориальный ансамбль, воздвигнутый на господствующей над городом высоте — Мамаевом кургане. Днем ее можно видеть почти со всех концов города. А когда наступает ночь, на темном фоне волгоградского неба появляется белая женщина с высоко поднятым мечом и вытянутой в волевом жесте рукой. Кажется, с губ ее только что слетел последний звук призывного клича.

Мамаев курган, Сталинград... Кто в мире еще не слышал этих названий! Исторические ассоциации неизбежно возникают при одном только упоминании Мамаева кургана. Когда взойдешь на его вершину, невольно задумываешься над историческими судьбами всего человечества, об ответственности каждого народа, каждого человека за судьбы мира на земле. Эпическое настроение охватывает душу на кургане. Мысль уходит в седую древность, и перед внутренним взором возникает далекое-далекое прошлое Древней Руси. Одиннадцать веков тому назад началась она. Мамаев курган — тоже часть этой истории. Он свидетель событий раннего Средневековья. Отсюда как-то неизбежно мысль ведет нас к началу становления русской государственности, к истокам формирования русского национального самосознания. Родина! Какие колоссальные муки выпали на долю твою! Какие тяготы и невзгоды перенесли сыны твои за одиннадцать веков! Какие только бездны не разверзались пред тобой, Россия, какие только преграды не вставали! Сколько поганого воронья вилось у земли твоей святой! Сколько приходило к порогам твоим завоевателей, для которых Русь всегда была сильной помехой в осуществлении их планов мирового господства! Сколько горя, несчастья приносили они на Русскую землю! Может быть, миссия России и заключалась в том, чтобы принимать собственной грудью удары, закрывать собою весь остальной мир, стоять насмерть. Но всегда с Божией помощью Русь находила в себе силы, чтобы вновь воспрянуть из пепла и руин, подобно легендарной птице фениксу, преодолеть мрак лихолетья. Чудское озеро. 5 апреля 1242 года. Здесь решается судьба России. И русские, под предводительством св. князя Александра Невского, разбивают наголову иноземных завоевателей. Нашлись силы в народе, чтобы, восстав, сбросить татаро-монгольское иго. 8 сентября 1380 года русские люди под водительством князя Дмитрия Донского разгромили полчища хана Мамай. Год 1612-й. Снова Русь в огне пожара, и снова русский человек дает сокрушительный отпор захватчикам. Драма развертывается у стен древней русской святыни — обители преподобного Сергия Радонежского — Троице-Сергиевой Лавры. Год 1812-й и год 1942-й. Поистине судьбоносное время, и не только для нашей Родины, но и для всего человечества. Из недр дряхлеющего мира поднялось самое страшное и лютое, поистине апокалиптического значения чудовище. Чудовище, какого не знала история. Богу было угодно, чтобы решающая битва с этим чудовищем, которого могла породить только большая фантазия XX века, произошла здесь, на священной земле России, у стен старинного волжского города. Отступать дальше было нельзя. Отступать было некуда. Отступать дальше значило обречь все человечество на смерть, унижение и рабство. Это

был именно такой момент истории, когда нужно было стоять на- смерть, чтобы сохранить людям будущее, сохранить жизнь. Никогда еще прежде никто так нагло не попирали морально-правовые человеческие нормы, как черные силы фашизма. Никто еще с такой методичностью и последовательностью не вел мир к бездне. Никто еще так открыто и дерзко не обещал свергнуть мир в рабство на потребу новым господам — «сверхчеловекам» Гитлера. Страшной ценой, ценой крови и жизни своих лучших сынов и дочерей, заплатили народы Советского Союза за свою и всего мира свободу и жизнь. И наибольшего драматизма и напряжения достигла эта борьба здесь, на священной земле Мамаева кургана.

Мамаев курган... Земля неизбывной скорби. Время не властно стирать из людской памяти боль утрат. Не оскудевает поток идущих сюда поклониться, поразмыслить, оставяя сутолоку будней позади себя. Идут люди разных возрастов и положений, отдавая дань уважения и любви к павшим героям, к великому прошлому. Наверно, у каждого наступает здесь такая минута, когда он молится в глубине своего сердца или напряженно размышляет. Это понятно...

Здесь много цветов. Цветы в руках людей, цветы у стен, у могил. Большие букеты редких живых цветов и маленькие, скромные букетики цветов полевых.



Вечный огонь на Мамаевом кургане

15 октября 1967 года здесь, на Мамаевом кургане, состоялся торжественный акт возжжения вечного огня и открытия памятника-ансамбля, созданного группой скульпторов и художников под руководством ветерана Отечественной войны, скульптора-художника СССР Е. В. Вучетича.

Давайте, читатель, и мы совершим небольшое мысленное путешествие по террасам этого величественного ансамбля. Прежде всего удачна сама мысль создать памятник-ансамбль на кургане, овеянном многовековой славой, — это наилучшим образом выражает характер, дух памятника. Курганы на Руси всегда были традиционной формой братских захоронений. И Мамаев курган воспринимается как звуча-

ние реквиема. Памятник-ансамбль органически вписывается в окружающий пейзаж. Здесь скульптурные группы, живопись и природа — одно целое. В известном смысле Мамаев курган — храм, куда человек входит для молитвы, для переживания. И главный образ этого храма — образ человека во всех фазах его бытия, и особенно в наиболее напряженный для него момент борьбы между жизнью и смертью, когда открывается сокровенный смысл бытия. Здесь, у этого памятника, не может не возбуждаться в душе человека напряженная внутренняя работа мысли, и в этом, по-видимому, была цель авторов этого монументального сооружения. Для этого прежде всего необходимо было сосредоточить внимание человека на замысле художника, заставить его почувствовать глубоко и напряженно, осознать смысл, значение мировой трагедии, драматизм последней войны. Как это достигается? Самым древним и испытанным средством: отключением внешних, поверхностных впечатлений, оставлением всего наносного и суетного. По мере того, как вы поднимаетесь по ступеням каменных террас, вас с обеих сторон обступают пирамидальные тополя, как бы уводящие вас от суеты. Вы входите внутрь памятника. Вы не только зритель, но и как бы участник разворачивающихся драматических событий. Вы всё видите изнутри, главным образом вашим духовным зрением. Это достигается гармоническим синтезом различных элементов искусства: архитектуры с монументальной и декоративной скульптурой, живописи с музыкой, литературных текстов и др. Очень широко используются символы и аллегории, помогающие постичь глубокое внутреннее содержание. Памятник оказывает глубокое эмоциональное воздействие.

Итак, мы начали восхождение на курган. Нам предстоит пройти через ступени скорби и слез прежде, чем, поднявшись на вершину, мы сможем уже более спокойно поразмыслить о прошлом, настоящем и будущем. У самого начала пути, справа, мы видим как бы предвещающий наше восхождение горельеф, где изображены склонившиеся в скорби люди, пришедшие поклониться праху, памяти героев. Это как бы увертюра, вступление, задающее тон. Наш путь лежит по широким ступеням-террасам, ведущим к вершине и определяющим, кстати, всю архитектуру ансамбля. В конце аллеи мы видим монументальный образ человека-скалы. Как бы из вздыбившейся скалы, которая, в сущности, представляет нижнюю часть его тела, в напряженном броске замер солдат. Его правая рука с зажатой в ней гранатой отведена в сильном порыве назад. Сейчас он ее бросит; может быть, это его последняя граната. Может быть, он собирается броситься с этой гранатой под приближающийся вражеский танк, ибо у него нет другого выхода. Отступить? Никогда! «Стоять насмерть!» — так называется этот обобщенный образ русского солдата. Он слишком любит жизнь и, может быть, поэтому спокойно встречает физическую смерть... Мы продолжаем подниматься по широкой лестнице-пандусу дальше. Вот нас с обеих сторон обступают полуразрушенные, обгоревшие остовы, точнее, стены городских зданий. Кажется, что всё еще где-то там, внутри, горят перекрытия зданий, языки пламени лижут брошенные людьми вещи. Стены испещрены надписями. Читаем: «Из оправдательных причин только одна будет приниматься во внимание — смерть!» «Мы клянемся, что не посраим славы русского оружия!» «Здесь стрелял каждый камень!» Эти гигантские, сходящиеся в перспективе в виде пропиленовые две разрушенные стены оставляют самое сильное впечатление. Всмотримся: на темном, обгоревшем фоне стен, исковерканных снарядами и осколками, просматриваются какие-то смутные очертания человеческих теней. Эти полуреальные, полумистические силуэты наплывают на нас откуда-то из мира воспоминаний, из времени пожара, из бессмертия. Какие-то нечеткие, как бы размытые временем

черты лиц, фигуры солдат... Вот почти бесплотная фигура солдата с вырванным осколком снаряда сердцем. Вместо груди у него — темный провал. Линии тела его — всего лишь след, оставленный на кирпиче, но лицо у него, символизирующее душу, смотрится отчетливо, ясно. На нем печать смерти. Подпись: «Они были простыми смертными». На противоположной стене, правой, много эпизодов самой величайшей из битв на земле. Здесь всё в движении, броске. Слова, звуки человеческих голосов и звуки битв, звучание музыки дополняют изображение. Здесь целая музыкальная композиция. Мы слышим слова и мелодию песни, мужественной и сильной «Вставай, страна огромная!» Ее прерывают голоса солдат, слова команд. И снова песня. И снова она обрывается, теперь уже канонадой. Свист бомб, взрывы снарядов... Звучит голос диктора: «От Советского информбюро...» Затем мы слышим задушевную солдатскую фронтовую песню «Темная ночь...» И она заглушается взрывами канонады. Идет война народная, священная война... «И мало кто уцелел из нас...»

Площадь Героев. Посредине — зеркальная гладь водного партера.



Мамаев курган. Скульптурная группа «Скорбящая мать»

Справа — шесть двухфигурных композиций. Это галерея образов советских воинов, идущих в атаку. Все изображенные здесь полные динамики люди показаны в самый критический момент своей жизни, всем им свойственно высокое, героическое, нравственное самопожертвование. На противоположной стене надпись: «Железный ветер бил им в лицо, а они все шли вперед, и снова чувство суеверного страха охватывало противника: люди ли шли в атаку, смертны ли они...» «Да, мы были простыми смертными, и мало кто уцелел из нас, но все мы выполнили свой патриотический долг перед священной Матерью-Родной», — читаем мы ответ на гвардейской ленте, опоясывающей зал воинской славы в пантеоне. Мы вступаем на площадь Скорби. С площади Героев как-то естественно само собой вы входите в зал пантеона павших. По широкому пандусу, опоясывающему зал вокруг и постепенно поднимающемуся вверх, к выходу на площадь Скорби — к Скорбящей Матери, медленно движется людской поток. Здесь смолкают разговоры, они здесь неуместны и излишни. Большой круглый зал, выложенный мозаикой из золотой смальты. На этом фоне — 34 пурпурных знамени с именами павших солдат. В центре зала — прямо из земли вытянувшаяся человеческая рука, держащая факел вечного огня. Из глубины зала льется грустная и задушевная мелодия Франца Шуберта, богатая оттенками выражаемых чувств и неизмеримо усиливающая общее впечатление. Прямо против выхода из пантеона — 13-метровая фигура Скорбящей Матери. Она низко склонилась над погребшим сыном, лицо которого закрыто знаменем. Подходим ближе. Взгляд Матери полон любви, сострадания и скорби. Мы видим Мать — этот собирательный народный образ — в момент ее величайшего душевного напряжения. На память приходят слова из современной русской песни о Мамаевом кургане: «Что-то шепчет про себя седая мать, все надеется сыночка увидеть!» и дальше: «Она скорбит о сыне». О каком сыне? Лицо его закрыто. Первая мысль: скорбь ее о сыне — народе, павшем в боях за свободу и независимость Родины. Да, но ведь смысл и значение Сталинградской битвы далеко выходят за рамки национальной трагедии. Здесь, по существу, скорбь о всем мире, о сыне человеческом, скорбь вселенская. А вокруг нас, на склоне кургана, по которому мы пойдем потом дальше, к вершине, всюду дорогие ей братские могилы известных и неизвестных сыновей ее, отдавших жизнь ради жизни, ради справедливости. Композиция Скорбящей Матери окружена водоемом, а над ним — плакучие ивы, перенесенные сюда с берегов заволжских озер. Но скорбь Матери не безысходна. Скорбь согнула ее спину, но не дух. В скорби ее чувствуется светлый луч надежды на будущее. Чем больше взглядываешься в композицию, тем отчетливее становится ощущение, возникшее сначала где-то в подсознании, что скорбь Матери исполнена внутреннего мужества и уверенности в окончательном торжестве вечной правды и добра над всем временным и злым. Добро не умирает. Добро и жизнь вечны. И хотя сейчас еще зло преобладает, но в сердце уже предчувствие весны, пробуждения... При посещении кладбища, могил душу обуревают потоки мыслей и чувств. Часто такие посещения дают людям мощный толчок интенсивной работы мысли, заставляют задуматься о вечных вопросах и тех, кто, может быть, никогда не давал себе труда по-настоящему оглянуться вокруг, предпочитая бездумно кружиться в вихре суеты. А что же можно сказать о таком священном месте, как Мамаев курган? Ведь здесь творилась всемирная история, и это почти физически ощущаешь. Здесь перевернута страница всемирной летописи, страница книги вселенского бытия. Это всё — народная трагедия, гибель лучших людей в массовом масштабе войны. Этому, конечно, нет никакого оправдания. Но всё еще за каждый глоток воздуха, за простую человеческую улыбку необходимо подчас приносить жертвы, —

слишком много зла еще в мире. Всё еще находятся в мире силы, которых не устраивают мир и прогресс человечества. И они навязывают миру войны. К счастью, мы знаем из истории, что в конечном счете войны всегда обречены на провал. Казалось бы, Гитлер и его «мозговой трест» спланировали все до мельчайших деталей. Были составлены подробные графики войн и захватов. Но не учли они одного — малого, с их точки зрения, но весьма существенного момента — воли Божией и воли простого смертного. Не учли — и в который раз! — проиграли. Сильные мира, «сверхлюди», они были уничтожены простым человеком, вынужденным взять для защиты самых основ жизни оружие в руки, и какое оружие! Общеизвестно, что против махины-танка один на один выходил простой, почти безоружный солдат, и часто танки, вся современная техника не могли ничего поделывать с волей и свободололюбивым духом человека. Но человек дорого платил за победу. И вот мы у этих могил... «Смертные ли они?» — спрашивали в северном страхе гитлеровцы. Смертны ли? Конечно, если иметь в виду физическую смерть. Но жизнь не сводима целиком к смерти. В ней есть элемент вечности. И вот теперь мы, тоже простые смертные, склоняемся пред бессмертием наших братьев, отцов, пред бессмертным величием их духа. И те из нас, кто исповедует веру в Бога, знают также, что всё то, что здесь, в этой жизни, мы называем не совершенно бессмертным в веках, подлинно бессмертно в Боге. Жизнь торжествует, потому что она вечна. И здесь, на Мамаевом кургане, в камне запечатлено торжество светлого начала, торжество жизни, устремленной вперед, к вечности. Жертвы не были напрасны. Их кровь пробуждает совесть, души тех, кто еще не до конца осознал свою ответственность за мир. Павшие герои выполнили свой долг перед человечеством. И они как бы зывают к нам, живым: «Помните нас, люди! Не забывайте о тех ужасах, которые несет с собой война! Люди, будьте бдительны!»

Мы на вершине Мамаева кургана. Здесь статуя «Родины-Матери». Здесь, на вершине, торжество народного величия. Звучит «Славься, славься...» М. Глинки. Террасы скорби остались позади. Мы умиротворенно смотрим на панораму города-героя. Он прекрасен в своем возрожденном виде. Всюду кипит творческий созидательный труд. И мы сознаем, что это заслуга и тех, кто покоится у наших ног, и тех, кто чтит их. Жизнь бессмертна, и мы, христиане, верим, что она развивается в соответствии с Божественным планом домостроительства. Это делает нашу христианскую грусть по-особенному светлой. Кстати, на Мамаевом кургане часто можно видеть людей, осеняющих себя крестным знамением. Ведь каждый чтит память героев по-своему: верующий человек — молитвой, неверующий — замирает в напряженной мысли...

Мы окончили наше небольшое путешествие по аллеям величественного памятника-ансамбля. Под нами дорогие нашему сердцу могилы, а над нашей головой величественная, грозная «Родина-Мать». Она полна движения, порыва и в то же время внутренне раскована, свободна духом. Ее движения могучи, но и легки, естественны. Поднятый меч — символ карающего правосудия — готов опуститься на головы тех, кто захочет избрать путь агрессии и авантюризма: «Поднявший меч от меча и погибнет!» Другая ее рука призывает к бдительному миру. Взгляд ее тверд и требователен. И мы вспоминаем слова древнего пророка: «И делом правды будет мир, и плодом правосудия — спокойствие и безопасность во веки» (Ис. 32, 17).

Протоиерей А. Попович

БАЧКОВСКИЙ МОНАСТЫРЬ*

Тогда же, при основании обители, Григорий написал для нее свой ктиторский устав — Типик, по образцу Типика глубоко чтимого им, ныне совершенно забытого, константинопольского монастыря «Всесвятого». В этот монастырь для справок и проверки — внесены ли были какие-либо изменения или дополнения в подлинник устава — была передана греческая копия написанного Григорием Типика.

Уставом монастырь прежде всего объявляется грузинским. Его иноками могут быть только грузины, знающие грузинское письмо и язык. Неизвестно, насколько строго соблюдалось это постановление и не допускались ли исключения для монахов других национальностей, например для православных армян, но, по-видимому, какие-то послабления допускались, коль скоро в уставе содержится категорическое требование не допускать в монастырь греков. Именно в главе XXIV имеются такие слова: «Советую всем живущим в монастыре и самым решительным образом настаиваю, чтобы в святой мой монастырь никогда не был принят ни один пресвитер или монах из ромеев, кроме одного лишь нотариа (писца), знающего письмо, дабы через него сообщать местным архонтам решения игумена и дабы он, отправляясь к ним по его поручению, исполнял все необходимое для монастыря». Это распоряжение было дано из опасения, что греки могут со временем завладеть монастырем. «Мы не раз были свидетелями тому, — говорит Григорий, — что они поступали таким образом, пользуясь непорочностью и чистосердечием нашего народа». Занятая Григорием Бакуриани позиция кажется несколько странной в греческом по существу государстве и, очевидно, может быть объяснена только теми событиями, которые за полвека до того произошли на Афоне, где греки пытались отнять основанный грузинами в X веке Иверский монастырь (Георгий Святогорец. Житие св. Иоанна и св. Евфимия. Подготовил к печати И. Джавахишвили. Памятники древнегрузинского языка, 3. Тбилиси, 1946, с. 50; на груз. яз.). Однако, дав в уставе обидную характеристику грекам (Бакуриани называет их *βίαιοι ὄντες καὶ περιλογοὶ καὶ πλεονέκται* т. е. насильниками, сутяжниками и любостыжателями; эти резкие слова оказали немалое влияние на дальнейшую судьбу Типика), автор указывает далее, что «при всем том мы следуем им в вере, как своим учителям, и повинuemся их догматам».

Согласно уставу монастырь Пресвятой Богородицы «Петритцонициссы» является самовластной, независимой общиной, не подчиняется ни гражданским, ни церковным властям, освобождается от всякого рода сборов и повинностей, т. е. пользуется правом экскуссии. «Я желаю, — пишет его основатель, — чтобы этот мой монастырь был неприкосновенным и никогда не подвергался никаким посягательствам ни с чьей стороны, будь то мой родственник или посторонний человек,

* Продолжение. Начало см. «ЖМП», 1967, № 11.



Общий вид Бачковского монастыря

ниже со стороны государства и патриарха...» Признавая каноническое главенство Константинопольского патриарха, монастырь не состоит в юрисдикции местного митрополита или кого-либо из епископов, и за богослужениями в его храмах вместо возношения их имен произносится возглас: «О всем епископстве православных, право правящих слово Твоя истины».

Монастырь является единственным и неоспоримым собственником владений, пожертвованных ктиторм из принадлежавших ему лично или унаследованных им от брата Абаса обширных поместий во Фракии, Македонии, на побережье Эгейского моря, со всеми находящимися в них метохами, а именно церквями, обителями, укреплениями, сёлами с зависимыми крестьянами (париками), угожьями, живым и мертвым инвентарем, в том числе Петритцким замком и селом Станимакой. Это огромное имущество должно с избытком обеспечивать существование и деятельность монастыря, которая не ограничивается исполнением обычных монастырских обязанностей. Ведь, кроме всего прочего, монастырь должен был содержать убежище для престарелых, три странноприимных дома (ксенодохии), из которых один — в Станимаке и два других — в Южной Македонии*, а также школу на шесть юношей-грузин в близлежащем монастыре святого Николая для подготовки священнослужителей большого монастыря.

Братию монастыря, по уставу, составляют 50 монахов при игумене, пожизненно избираемом из их среды. Игумен облечен большой властью. Прежде всего он должен следить за неукоснительным исполнением уставных положений. Всякое его определение является законом. Однако, если бы он оказался не на высоте предъявляемых ему требований, он может быть смещен решением братии монастыря. Вообще же все внутренние дела должны решаться по взаимному согласию. Монастырь имеет общежительное устройство, трапеза должна быть общей, но на одежду и личные расходы предусматриваются денежные пособия по трем разрядам. Пища должна быть доброкачественной и достаточной. Любому посетителю должен быть оказан радушный прием.

Первый контингент монахов был подобран самим основателем обители. По-видимому, это были главным образом его бывшие соратники, делившие с ним тяготы походной жизни. Любовью и заботой о них проникнуты слова Бакуриани: «Мы, грузины, — народ доблестный и испытанный в военных делах. Ныне, принимая иночество, мы должны жить вне города, далеко от сёл и от поселян, в этой прекрасной безлюдной местности, изобилующей всякими благами, с множеством сладководных источников и рек, полных превосходной рыбы, с разного рода плодовыми деревьями, виноградниками и вообще со всем, необходимым для монахов». Он выражает надежду, что после выпавших на долю его товарищей суровых испытаний они найдут в монастыре заслуженный отдых. При этом он рассчитывает, что они со своей стороны будут точно придерживаться выработанного им устава.

Типик подробно регламентирует весь монастырский обиход, распределение должностей, отправление церковных служб, а особое внимание уделяет поминовению усопших, в частности самого ктитора, его брата и отца.

Во избежание соблазна внухам, безбородым юношам и женщинам вход в монастырь запрещен. Только раз в году женщины могут присутствовать на литургии — в день монастырского праздника Успения Пресвятой Богородицы.

Григорий полностью обеспечил обитель церковными предметами и всем необходимым для церковной службы: святыми иконами, богослужебными книгами, священными сосудами, облачением и прочими принадлежностями. Он оставил обители дорогие одежды и доспехи, очевидно, пожалованные ему византийскими государями.

* В докладе о византийском обществе в эпоху Комнинов, прочитанном на III международной конференции византологов в Париже в 1929 году, Шарль Диль сообщил, что за первые сто лет существования Станимакской ксенодохии в ней нашли бесплатный приют свыше 15 000 путников.

В приложении к уставу подробно перечисляются переданное монастырю недвижимое и движимое имущество, которое, как подчеркивает даритель, было приобретено не на чужие деньги и не путем использования дарового труда крепостных (париков), а собственными его усилиями и на его очень большие средства. Поэтому решительно никто не имеет права предъявлять к монастырю какие бы то ни было имущественные требования. Это дар Богу, и посягнувший на него подлежит Божией каре. Своих родственников, близких и слуг жертвователь богато одарил еще при жизни, а потому надеется, что и после его смерти они будут свято выполнять его волю.

Чтобы закрепить за монастырем установленный для него юридический статут и гарантировать его права и преимущества, Бакуриани исходатайствовал у императора соответствующие указы и хрисовулы, часть которых оставалась в монастыре, а другая была передана на хранение в константинопольский храм Святой Софии.

Поставив известные условия существования монастыря и тесно ограничив те вопросы, в которых он подчинен Константинопольскому патриаршему престолу, Бакуриани, естественно, не мог рассчитывать, что составленный им Типик легко получит санкцию Вселенского патриарха. Поэтому он воспользовался приездом Иерусалимского патриарха Евфимия, вызванного императором для переговоров с норманнами в Фессалонику. Там или в одном из поместий Бакуриани патриарх и великий domestik в декабре 6592 года (1084 г.) скрепили своими подписями устав монастыря.

* * *

Тем временем в Болгарии назревали события, имевшие для Бакуриани роковые последствия. Как говорит историк, «вся страна вокруг Филиппополя была в XI веке переполнена армянами, богомилами и павликианами» (К. Иречек. История болгар. Прага, 1876; русский перевод сделан в 1877 и 1878 гг.). Богомилы в большинстве принадлежали к местному болгарскому населению, а армяне-павликиане были переселены сюда в VIII и X вв. из Малой Азии как ненадежный элемент. Но павликиане и здесь не изменили своего крайне враждебного отношения к Православной Церкви, византийскому феодальному строю и греческой администрации. На этой почве, несмотря на некоторые догматические расхождения, они сблизились с родственными им по общим манихейским истокам богомилами, в союзе с которыми стали представлять серьезную опасность для единства Церкви и авторитета государства. Когда же в 1081 году в битве с норманнами при Диррахии (Дуррес) их вспомогательные отряды отступились от императорского знамени, правительство решило любой ценой привести павликиан к покорности и искоренить эту ересь. Однако ни увещания, ни суровые репрессии никаких результатов не дали и лишь побудили павликиан примкнуть к антифеодальному народному восстанию, возглавленному богомилами. В борьбе с византийцами восставшие призвали себе на помощь печенегов, обосновавшихся по нижнему течению Дуная. В 1086 году их объединенные силы сосредоточились около занятой павликианами крепости Белятово, находившейся где-то к северу от Филиппополя. Против них во главе византийского войска выступил Бакуриани. Незирая на огромное численное превосходство печенегов и куманов, он вступил с ними в бой, но, несмотря на отчаянные героические усилия, одолеть их не смог: византийцы потерпели жестокое поражение, а сам он пал на поле битвы. Так в пылу сражения оборвалась бурная жизнь ревнителя родной веры и своего родного народа, бесстрашного воина и паладина возвысившей его Византии, севаста и великого domestика Запада Григория Бакуриани. Неизвестно, осуществилось ли его заветное желание найти рядом с братом вечное упокое-

ние в построенной им усыпальнице или ему было суждено остаться на поле брани среди павших вместе с ним боевых товарищей. Предание гласит, что в память о своем сподвижнике император велел воздвигнуть в монастыре доселе существующую церковь во имя святых Архангелов Михаила и Гавриила. (Константинопольский патриарх Хрисанф в 1720 году писал, что «в монастыре находится и другая церковь — Святых Архангелов, как говорят, дело самодержца Алексея Комнина». Луи Петти. Византийский современник, т. XI, СПб., 1904, с. XXVI.)

Сколько времени монастырь оставался грузинским и сохранял свое особое положение среди обитателей Православного Востока, в точности сказать нельзя, ибо бытописание его никем не велось. Об отдельных моментах его существования приходится судить по отрывочным и косвенным свидетельствам или в связи с общим ходом исторических событий.

Во всяком случае, в XII веке он еще носил ясно выраженный грузинский характер; в начале столетия в нем подвизался грузинский философ Иоанн Петрици (Н. Марр. Иоанн Петрицкий, грузинский неоплатоник XI—XII вв. Записки Восточного отделения Русского археологического общества, т. XIX. СПб., 1909). Примерно тогда же там Арсением Икалтойским был переведен на грузинский язык «Догматикон». (Список перевода, относящийся к XIII веку, хранится в Гелатском монастыре. — К. Кекелидзе. История древнегрузинской литературы, т. I, 1915; на груз. яз.) А хронист третьего крестового похода Ансберт отмечает, что когда воины Фридриха I Барбароссы овладели в 1189 году Филиппополем и заняли крепость, около которой находился монастырь, игумен грузин («родом из Ивернии») был доставлен к императору, удостоен милостивой беседы и отпущен с честью (Ansbertus. Historia de expeditione Friderici Imperatoris. Изд. И. Добровского. Прага, 1827).

В течение более полутора столетий (XII—XIV вв.) земли Родопского края (а вместе с ними и монастырь) попеременно переходили то к византийцам, то к крестоносцам, то к болгарам, пока не закрепились за болгарским государством. Болгарский царь Иван Александр взял монастырь под свое покровительство, щедро одарил, расширил его владения и таким образом явился как бы вторым его основателем. При нем было написано несколько фресок в церкви-усыпальнице, а в ее нартексе (притворе) и сейчас можно видеть его изображение. Иван Александр нарисован во весь рост в царском одеянии, с короной на голове; в одной руке он держит крест, в другой — свиток. Корону поддерживают два летящих ангела. Над ним — образ Божией Матери, именуемой «Ширшая небес». В начале XVII в. дубровничанин Петр Лукарич писал, что в обители Св. Марии в области Станимаки он видел этот портрет и что царем Александром монастырь был расширен и доходы его увеличены (Lussari. Copioso ristretto degli annali di Rausa. In Venetia, 1605).

Весьма вероятно, что в XIV веке в монастырское братство стали вступать греческие и болгарские монахи, однако монастырь оставался иверским. Это видно из того, что его посещали, иногда принося в него дары, грузинские паломники. В 1311 году на находящуюся в обители древнюю чудотворную Влахернскую икону Божией Матери, именуемую «Петритцонитисса», или «Петричская», двумя братьями-грузинцами был пожертвован золоченый серебряный оклад, представляющий высокохудожественный образец кавказского ювелирного искусства. Слева на древнегрузинском языке на нем выгравировано: «Эта икона Пресвятой Богоматери нашей Петритцкой окована двумя родными братьями наставником Афанасием и Окропиром, сыновьями Игнатия из Тао... и (они же пожертвовали) серебряный свещник...»

Надпись справа гласит: «В царствование в Византии благочестивых царей Андроника Михаила и Андроника, сыновей Палеологов, а в Грузии Константина и Димитрия Багратиони, от сотворения мира по греческому летоисчислению в год 6819, а по грузинскому в год 6915. Святая Богородица, прими этот скромный их дар и помилуй их. Будь им и их родителям Заступницей в великий судный день перед Твоим Сыном и нашим Господом. Аминь, аминь, да будет, аминь. В хроникон 531, индикт 9-й. Христе Боже! Помилуй души их, Человеколюбче! Аминь». (Надпись на окладе прочитана грузинскими академиком проф. А. Г. Шанидзе и Н. А. Бердзенишвили в 1949 г.).

Икона заключена в серебряную рамку с тонким узором. Неизвестно, с какого времени находится в монастыре эта главная его святыня. Явление ее окружено сказаниями, и она издревле почитается верующими чудотворной. Существует благочестивое предание, что в числе других икон она написана св. евангелистом Лукой и чудесным образом перенесена в монастырь из Грузии.

В XIV веке мирное течение жизни обители Пресвятой Богородицы было прервано грозными событиями. В 1363 году турки овладели Родопами и почти всей Фракией, а в 1393 году пало Болгарское государство и на Болгарию спустилась пятивековая ночь национально-политического и духовного рабства.

Последний Тырновский патриарх св. Евфимий был лишен престола и, как полагали современники, сослан в Македонию, куда-то в горы, в «пустыню пустыножительную», где он продолжал возвышать свой голос в защиту Православия. По словам известного церковного деятеля XV века митрополита Григория Цамблака, многие, слушая его, «различных ересей яко от язъ свобождаха ся, ови же саракинского нечестия тьмы отбегах», и это дает некоторым авторам основание думать, что болгарский святитель был сослан в Петритцкий монастырь, находившийся в крае, где была широко распространена павликианская ересь, а также существовала опасность совращения населения в мусульманство. В несколько более позднем документе — Ловчанском сборнике прямо говорится, что св. Евфимий был сослан в Станимаку и похоронен в храме Петритцонитиссы. Еще один ценный свидетель — болгарский писатель XV века Константин Костенечский пишет, что, услышав о пребывании патриарха в названном монастыре, он, желая почерпнуть от него знаний, отправился туда, но не застал его в живых и не смог разыскать его могилу среди развалин. Он поступил тогда в учение к ученику святителя — Андронику, который вместе с своим сотоварищем Матфеем значится в дошедшем до нас диптихе монастыря того времени. Предполагают, что св. патриарх Евфимий прожил в монастыре с 1394 по 1402 год. (Проф.-прот. Иван Гошев. Нови данни за историята и археологията на Бачковския манастир. Годишник на Софийски университет, Богословски факултет, VIII. София, 1930—1931; Йордан Трифонов. Живот и дейност на Константин Костенечки. Списание на Българска академия на науките, кн. II. София, 1943; «Известия на Исторического дружество в София», 1915, с. 214.)

Из известия Константина Костенечского видно, что хотя новые завоеватели страны подтвердили дарованные монастырю права и привилегии, это не могло обеспечить его от разбойных набегов и в первой половине XV века он был частично разрушен. Видимо, монахам все же удалось спасти от похищения и ограбления чудотворную икону Божией Матери.

Несмотря на все потрясения, жизнь в монастыре не угасала, но в его положении неизбежно должны были произойти коренные перемены, ибо после покорения страны турками и взятия ими Константинополя вся духовная и гражданская власть над православным населением государства была передана Константинопольскому патриарху. С этого

времени начался все усиливавшийся процесс эллинизации Болгарской Церкви, избежать чего, естественно, не мог и Бачковский монастырь. Братия его стала беспрепятственно пополняться иноками греческой и болгарской национальности, игуменами начали ставить греков или эллинизированных болгар.

Постепенно монастырь превращался в очаг эллинской культуры. В нем переписывались книги античной литературы, в частности такие произведения, как сочинения Софокла и Еврипида. Грузинские и славянские церковные книги исподволь заменялись греческими. Многие рукописи и документы были уничтожены или послужили материалом для переплетения греческих книг; может быть, именно вследствие их исчезновения жизнь монастыря на протяжении почти целых двух столетий представляется лишенной сколько-нибудь заметных событий. Между прочим, монастырь служил и местом заточения для провинившихся духовных лиц. Так, например, сюда был сослан низложенный в 1484 году Константинопольский патриарх Симеон Трапезундский.

С другой стороны, можно все же с уверенностью сказать, что за этот длительный период монастырь понемногу набирался сил: материальное положение его настолько улучшилось, что к концу XVI века на собранные им средства и на оказанную благотворителями помощь стало возможно приступить к его восстановлению. Начало этому делу положил много в этом направлении потрудившийся игумен Даниил, впоследствии митрополит Пловдивский, долгое время потом почитавшийся новым строителем и ктитором монастыря.

Прежде всего был разобран пришедший в полное разрушение соборный храм Успения Пресвятой Богородицы и в 1604 году в центре монастыря, несколько отступая от остатков старого фундамента, был воздвигнут новый храм — в честь Святой Троицы. Надо полагать, переименование было сделано не без некоторого умысла: оно должно было как бы провести грань между прежним и новым бытием монастыря. Однако разрыва с прошлым не произошло, и новый храм в сознании верующих счастливо сочетает оба наименования.

Незадолго до построения церкви, в 1601 году, против южной ее стороны была сооружена трапезная и над нею — часовня во имя Всех Святых, а в 1622 году к востоку от трапезной было построено массивное хозяйственное здание. Кроме того, в 1618 году неподалеку от монастыря был поставлен скит. Все эти постройки, кроме скита, сохранились до нашего времени. Они были обнесены каменной стеной с тремя воротами. В таком виде нашел монастырь в 1706 году французский путешественник П. Люкас, с большой похвалой отзывавшийся о его благоустройстве (Paul Lucas. Voyages etc. Paris, 1710, 1719).

А. Игнатъев

(Продолжение следует)

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

К СОБЕСЕДОВАНИЯМ БОГОСЛОВОВ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ И РИМСКО-КАТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВЕЙ ПО ПРОБЛЕМАМ КАТОЛИЧЕСКОЙ СОЦИАЛЬНОЙ МЫСЛИ ПОСЛЕДНЕГО ПЕРИОДА

С 9 по 13 декабря 1967 года в Ленинградской духовной академии имели место собеседования между богословами Римско-Католической и Русской Православной Церквей, как результат предложения Его Преосвященства епископа Маурианского Иоанна Виллебрандса, секретаря Ватиканского Секретариата по содействию христианскому единству, в связи с докладом Его Высокопреосвященства митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, «Диалог с римо-католиками о современной христианской социальной мысли», прочитанным им в Женеве в июле 1966 года на Всемирной Конференции «Церковь и общество».

Основная тема этих собеседований — социальная мысль Римско-Католической Церкви в историческом контексте от конца XIX века, особенно в энцикликах Папы Иоанна XXIII и Папы Павла VI и в решениях Второго Ватиканского Собора. Собеседования имели место в Ленинградской духовной академии по приглашению Его Высокопреосвященства митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима.

Руководителями собеседований были Его Преосвященство епископ Маурианский Иоанн Виллебрандс и Его Преосвященство епископ Зарайский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Другими участниками собеседований были со стороны Русской Православной Церкви профессор-протоиерей Ливерий Воронов (Ленинградская духовная академия), доцент Д. П. Огицкий (Московская духовная академия), доцент Н. А. Заболотский (Ленинградская духовная академия) и А. С. Бувеский, секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата; со стороны Римско-Католической Церкви — монсеньор Петр Паван, профессор Папского Латеранского университета в Риме, монсеньор Георгий Хиггинс, директор Департамента социальной деятельности Католической Конференции в Соединенных Штатах Америки, иеромонах Иоанн Кальвез, настоятель Ордена иезуитов Франции, иеромонах Иоанн Лонг, член Ордена иезуитов, помощник секретаря Ватиканского Секретариата по содействию христианскому единству.

В основу дискуссии были положены подготовленные сторонами доклады:

1. «Социальная мысль от Папы Льва XIII до Папы Иоанна XXIII» (доцент Д. П. Огицкий и о. И. Кальвез);
2. «Социальная мысль энциклик «Mater et Magistra», «Pacem in ter-

gis» и «Populorum progressio»» (монсиньор П. Паван, доцент Н. А. Заболотский и А. С. Буевский);

3. «Социальная мысль Второго Ватиканского Собора» (профессор-протоиерей Л. Воронов и монсиньор Г. Хиггинс).

После каждого изложения имел место сердечный и откровенный обмен мнениями, затрагивающий широкую сферу тем. В дискуссии особое внимание было уделено следующим пунктам: компетенция Церкви в социальной области; личность с ее правами и обязанностями во взаимоотношениях с обществом; развитие учения Римско-Католической Церкви о собственности; опыт христианского служения в различных социальных структурах; внутренний мир и духовное богатство личности в связи с социальной справедливостью и миром между людьми и между народами.

В воскресенье 10 декабря римско-католическая делегация присутствовала в Троицком соборе в Ленинграде на хиротонии епископа Токийского Николая, начальника Православной Духовной Миссии в Японии. По приглашению Его Высокопреосвященства митрополита Никодима Его Преосвященство епископ Иоанн Виллебрандс во время литургии обратился с проповедью к молящемуся народу. Члены делегации были также на большом приеме, устроенном Его Высокопреосвященством митрополитом Никодимом в честь их, а также новопоставленного епископа Токийского. В тот же день вечером Его Высокопреосвященство митрополит Никодим, Его Преосвященство епископ Михаил и все православные участники дискуссии присутствовали в ленинградском католическом храме во имя Лурдской Божией Матери на мессе, совершенной Его Преосвященством епископом Иоанном Виллебрандсом в сослужении с отцами — членами католической делегации. По окончании богослужения все они были гостями настоятеля этого храма священника Иосифа Павилониса в приходском доме.

В среду 13 декабря вечером по окончании собеседований в храме Ленинградской духовной академии Его Преосвященством епископом Иоанном Виллебрандсом была совершена месса, на которой присутствовали Его Высокопреосвященство митрополит Никодим, участники собеседований, профессорско-преподавательская корпорация и учащиеся Ленинградских духовных академии и семинарии.

14 декабря римско-католическая делегация прибыла в Москву. После визита в Отдел внешних церковных сношений Московского Патриархата, где делегацию принял председатель Отдела Его Высокопреосвященство митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, она участвовала в приеме, устроенном в ее честь Его Высокопреосвященством в его московской резиденции.

В тот же день вечером в Патриарших покоях в Троице-Сергиевой Лавре римско-католическая делегация была принята Его Святейшеством Святейшим Алексием, Патриархом Московским и всея Руси. Его Преосвященство епископ Иоанн Виллебрандс вручил Святейшему Патриарху Алексию личное послание Его Святейшества Папы Павла VI. Этот прием прошел в сердечной обстановке. Вслед за этим гости посетили Московскую духовную академию и были гостями Его Святейшества на ужине.

Стороны были единомысленны в том, что подобные встречи для обсуждения взаимноинтересующих вопросов были бы полезны в будущем.

ЮБИЛЕЙНЫЕ ТОРЖЕСТВА
ПО СЛУЧАЮ 450-летия РЕФОРМАЦИИ
(г. Виттенберг, ГДР)

ПРИВЕТСТВИЕ

митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА
на торжественном богослужении в дворцовой церкви
Виттенберга 31 октября 1967 года

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа, во имя Живоначальной и Не-раздельной Троицы, я приветствую всех вас, возлюбленные о Господе братья и сестры, граждане Германской Демократической Республики, и всех заграничных гостей от лица Русской Православной Церкви, т. е. от имени многих миллионов православных христиан Советского Союза, которые в этом году тоже празднуют золотой юбилей — юбилей Великой революции, совершившейся в нашей стране 50 лет тому назад.

Я с радостью приветствую вас в Германской Демократической Республике, которую наш народ считает крепостью и оплотом мира в Европе, в этом городе — городе Лютера, откуда началась Реформация, в этом храме, к дверям которого он прибил свои 95 тезисов.

Реформация имеет большое значение, и здесь нет возможности говорить об этом пространно. Но я должен сказать, что мы, православные христиане, отмечаем в Реформации то положительное явление, что благодаря ей слово Божие стало доступным для миллионов людей на их родных языках, а западное христианство получило определенную внутреннюю силу для своего обновления, для усиления благочестия в своей среде.

Реформация имеет большое значение и в иных аспектах. Благодаря Реформации творческая мысль людей получила новый импульс, так же, как и идеи гуманизма. Однако мы, православные христиане, говоря о Реформации, отмечаем, что в то время недостаточно внимательно наши западные братья, совершавшие реформацию в своих Церквях, посмотрели на Восток, где Православные Церкви хранят богатства литургической, патристической и экклезиологической традиции.

Мы живем в экуменическое время, и сегодня вы слышите приветствие православного архиерея, который вместе с вами присутствует на вашем празднике и с вами участвует в молитве.

В экуменизме мы ищем и находим друг друга, в экуменизме мы видим одно из исполнений нами божественных повелений Христа. Мы стремимся к единству и миру, к миру внутреннему — в сердцах человеческих и к миру внешнему — между всеми людьми и всеми народами. Мы стремимся к единству, но не к единству внешнему, человеческому, механическому, мы стремимся к единству глубокому, к единству духа в союзе мира, какой дает нам Господь Иисус Христос, Который над всеми и через всех и во всех.

Приветствую вас, возлюбленные мои братья и сестры о Господе, и призываю на вас благословение Господа Иисуса Христа, Который вчера и сегодня и вовеки Тот же Самый. Аминь.

РЕЧЬ

митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА
на торжественном приеме по случаю 450-летия
Реформации, устроенном председателем комитета ГДР
по проведению юбилейных торжеств в Виттенберге
31 октября 1967 года

Глубокоуважаемый г-н Геральд Геттинг!

Позвольте мне выразить Вам сердечную признательность за внимание, которое видели здесь, в Германской Демократической Республике, на праздновании 450-летия Реформации, все, прибывшие в вашу страну на это торжество.

Дни 450-летнего юбилея Реформации, и сегодняшний день особенно, исполнены исторического значения, потому что впервые после Реформации такое широкое представительство разных конфессий участвует в этом праздновании. Здесь представлены не только христиане протестантского мира, но и сыны Православной Церкви принимают участие в празднике лютеранских братьев. Это имеет глубокое экуменическое значение.

Празднование 450-летия Реформации происходит в Германской Демократической Республике, которая избрала мир девизом своей повседневной деятельности.

Мы знаем, что страна, пражданином которой я являюсь, празднует исторический 50-летний юбилей своего революционного возрождения. Я прибыл на 450-летие Реформации после того, как в Ленинграде закончила работу юбилейная сессия Советского комитета защиты мира. Там много было защитников мира не только из числа моих сограждан, но и друзей, приехавших из-за границы, и все они говорили о стремлении к миру многих миллионов людей доброй воли. После окончания сессии, на которой часто звучал «Декрет о мире», принятый впервые в истории человечества в нашей стране, я прибыл сюда, в страну, которая избрала созидание мира одной из своих основных задач и осуществляет ее. Так смотрят на Германскую Демократическую Республику все советские люди. Так думают многие и многие друзья мира, и в том числе многочисленные христиане. Воистину Германская Демократическая Республика является оплотом мира, потому что впервые в истории Германии на ее территории не только проповедуется мир, но и активно осуществляются идеи мира.

И вот мы празднуем 450-летие Реформации. Она имеет многостороннее значение. Об этом говорили гости, прибывшие на этот юбилей, об этом и Вы сказали достаточно полно и глубоко в Вашем реферате. Несомненно, Реформация имеет большое значение, как и имеет большое значение экуменическое собрание в эти дни. Да укрепляется же экуменический дух среди христиан всего мира и да способствует он развитию братских взаимоотношений между нашими Церквями и народами, к которым мы принадлежим и детьми которых мы являемся!

Благодарю Вас, досточтимый г-н Геральд Геттинг, и в Вашем лице Правительство Германской Демократической Республики, за внимание к нам, гостям, оказанное в эти дни. Прошу Вас передать наши приветствия Вальтеру Ульбрихту и всему народу Германской Демократической Республики, а также наши пожелания всестороннего процветания.

СЛОВО

НА БОГОЯВЛЕНИЕ, ИЛИ НА РОЖДЕСТВО СПАСИТЕЛЯ, СВЯТОГО ГРИГОРИЯ БОГОСЛОВА *

Христос рождается — славьте! Христос с небес — выходите в сретение! Христос на земле — возносите! *Воспойте Господеву, вся земля* (Пс. 95, 1)! И скажу об оном в совокупности: *да возвеселятся небеса, и радуется земля* (11) ради Небесного и потом Земного! Христос во плоти — с трепетом и радостно возвеселитесь, с трепетом — по причине греха, с радостно — по причине надежды. Христос от Девы — сохраняйте девство, жены, чтобы стать вам матерями Христовыми! Кто не поклоняется Сущему от начала? Кто не прославляет Последнего? Опять рассеивается тьма, опять является свет, опять Египет наказан тьмою, опять Израиль озарен столпом. *Людие, сидящие во тме неведения, да видят велий свет ведения* (Мф. 5, 16). *Древняя мимоидоша, се быша вся нова* (2 Кор. 5, 17). Буква уступает — дух преобладает. Тени проходят — их место заступает истина. Приходит Мелхиседек. Рожденный без матери раждается без отца: в первый раз без матери, во второй — без отца. Нарушаются законы естества, мир горний должен наполниться. Христос повелевает — не будем противиться. *Вси языци воспещите руками* (Пс. 46, 2), *яко отроча родися нам, Сын, и дадеся нам, Егоже начальство на раме Его*, ибо возносится со крестом, и нарицается имя Его: велика совета — совета Отчего — Ангел (Ис. 9, 6). Да провозглашает Иоанн: *уготовайте путь Господень* (Мф. 3, 3)! И я провозглашу силу дня. Бесплотный воплощается, Слово отвердевает, Невидимый становится видимым, Неосязаемый осязается, Безлетный начинается. Сын Божий делается Сыном Человеческим. *Иисус Христос вчера и днесь, Тойже и во веки* (Евр. 13, 8).

Пусть иудеи соблазняются, еллина смеются, еретики притупляют язык! Тогда они уверуют, когда увидят Его восходящим на небо; если же и не тогда, то непременно, когда узрят Его грядущего с неба и восседшего судить. Но сие будет после. А ныне праздник Богоявления, или Рождества, ибо так и иначе называется день сей, и два наименования даются одному торжеству, потому что Бог явился человеку чрез рождение. Он — Бог, как Сущий и Присносущный от Присносущного, превысший вины и слова (потому что нет слова, которое было бы выше Слова). И Он является ради нас, родившись впоследствии, чтобы Тот, Кто даровал бытие, даровал и благобытие. Лучше же сказать, чтобы мы, ниспадные из благо-

* Св. Григорий Богослов называет здесь праздником Богоявления не воспоминание Крещения Господа Иисуса Христа во Иордане, а праздник явления Бога во плоти, как это было в некоторых церквях в IV веке. Слово произнесено св. Григорием в бытность его архиепископом Константинопольским. В этом слове нашли выражение классическое ораторское искусство, высокое богословское мышление, а также стесненное положение св. Григория в Константинополе в окружении еретиков и с небольшой частью православной паствы. Св. Григорий, раскрывая смысл праздника, пользуется здесь ветхозаветными образами.— *Ред.*

бытия чрез грех, снова возвращены были в оное чрез воплощение. А от явления — наименование Богоявления, и от рождения — Рождества. Таково наше торжество. Сие празднуем ныне — пришествие Бога к человекам, чтобы нам преселиться, или (точнее сказать) возвратиться к Богу, да, отложив ветхого человека, облечемся в нового (Еф. 4, 22, 23), и как умерли в Адаме, так будем жить во Христе (1 Кор. 15, 22), со Христом раждаемые, распинаемые, спогребаемые и совосстающие. Ибо мне необходимо претерпеть сие спасительное изменение, чтобы, как из приятного произошло скорбное, так из скорбного вновь изникло приятное. *Идеже бо умножися грех, преизбыточествова благодать* (Рим. 5, 20). И если вкушение было виною осуждения, то не тем ли паче оправдало Христово страдание?

Итак, будем праздновать не пышно, но божественно, не по-мирскому, но премирно, не наш праздник, но праздник Того, Кто стал нашим, лучше же сказать, праздник нашего Владыки. Не праздник немоществования, но праздник уврачевания, не праздник создания, но праздник воссоздания. Как же исполнить сие? Не будем венчать преддверия домов, составлять лики, украшать улицы, пресыщать зрение, оглашать слух свирелями, нежить обоняние, осквернять вкус, тешить осязание — эти краткие пути к пороку, эти врата греха. Не будем уподобляться женам, ни мягкими и волнующимися одеждами, которых все изящество в бесполезности, ни игрою камней, ни блеском золота, ни ухищрением подкрашиваний, приводящих в подозрение естественную красоту и изобретенных в поругание образа Божия. Не будем вдаваться в *козлогласования и пьянства*, с которыми, как знаю, сопряжены *любодеяния и студодеяния* (Рим. 13, 13), ибо у худых учителей и уроки худы, или, лучше сказать, от негодных семян и нивы негодны. Не будем устилать древесными ветвями высоких ложей, устроая роскошные трапезы в угодение чреву; не будем высоко ценить благоухания вин, поварских приправ и многоценности мастей. Пусть ни земля, ни море не приносят нам в дар дорогой грязи, — так научился я величать предметы роскоши! Не будем стараться превзойти друг друга невоздержностью (а все то, что излишне и сверх нужды, по моему мнению, есть невоздержность), особенно когда другие, созданные из одного с нами брения и состава, алчут и терпят нужду. Напротив того, предоставим все сие язычникам, языческой пышности и языческим торжествам. Они и богами именуют услаждающихся туком, а сообразно с сим служат божеству чревоугодием, как лукавые изобретатели, жрецы и читатели лукавых демонов. Но если чем должно насладиться нам, поклоняющимся Слову, то насладимся словом и Божиим законом, и сказаниями как об оном, так и о причинах настоящего торжества, чтобы наслаждение у нас было собственно свое и не чуждое Создавшему нас.

Или, если угодно, я, который ныне у вас распорядителем пира, вам, добрым соучастникам пира, предложу о сем слово, сколько могу, обильно и щедро, чтобы вы знали, как может пришелец угощать природных жителей, поселянин — городских обитателей, не знакомый с роскошью — роскошных, бедняк и бездомовный — знаменитых по обилию*. Начну же с сего: желающие насладиться предложенным да очистят и ум, и слух, и сердце, потому что у меня слово о Боге и Божие; да очистят, чтобы выйти отсюда, насладившись действительно не чем-нибудь тщетным. Самое же слово будет и весьма полно и вместе весьма кратко, так что ни скудостью не огорчит, ни излишеством не наскучит.

Бог всегда был, есть и будет, или, лучше сказать, всегда есть, ибо слова «был» и «будет» означают деления нашего времени и свойственны естеству преходящему, а Сущий — всегда. И сим именем именует Он Сам Себя, беседуя с Моисеем на горе, потому что сосредоточивает в Себе Са-

* Здесь св. Григорий говорит о себе и своем положении в Константинополе в качестве епископа, призванного на архиепископский престол из епископов небольшого городка Сасимы в Малой Азии.

мом всецелое бытие, которое не начиналось и не прекратится. Как некое море сущности, неопределимое и бесконечное, простирающееся за пределы всякого представления о времени и естестве, одним умом (и то весьма неясно и недостаточно, не в рассуждении того, что есть в Нем Самом, но в рассуждении того, что окрест Его), чрез набрасывание некоторых очертаний, оттеняется Он в один какой-то облик действительности, убегающий прежде, нежели будет уловлен, и ускользающий прежде, нежели умопредставлен, столько же осиявающий владычественное (т. е. ум, по терминологии древних отцов. — *Ред.*) в нас, если оно очищено, сколько быстрота летящей молнии осиявает взор. И сие, кажется мне, для того, чтобы постигаемым привлекать к Себе (ибо совершенно непостижимое безнадежно и недоступно), а непостижимым приводить в удивление, чрез удивление же возбуждать большее желание, и чрез желание очищать, и чрез очищение соделывать богоподобными. А когда сделаемся такими, уже беседовать, как с близкими (дерзнет слово изречь нечто смелое), — беседовать Богу, вступившему в единение с богами и познанному ими, может быть, столько же, сколько Он знает познанных Им (1 Кор. 13, 12).

Итак, Божество беспредельно и неудобосозерцаемо. В Нем совершенно постижимо сие одно — Его беспредельность, хотя иной и почитает принадлежностью естества быть или вовсе непостижимым, или совершенно постижимым. Но исследуем, что составляет сущность простого естества, потому что простота еще не составляет его естества, точно так же, как и в сложных существах не составляет естества одна только сложность. Разум, рассматривая беспредельное в двух отношениях — в отношении к началу и в отношении к концу (ибо беспредельное простирается далее начала и конца и не заключается между ними), когда устремляет взор свой в горнюю бездну и не находит, на чем остановиться и где положить предел своим представлениям о Боге, тогда беспредельное и неисследимое называет безначальным; а когда, устремившись в дольную бездну, испытывает подобное преждему, тогда называет Его бессмертным и нетленным; когда же сводит в единство то и другое, тогда именует вечным, ибо вечность не есть ни время, ни часть времени, потому что она неизмерима. Но что для нас время, измеряемое течением солнца, то для вечных вечность, нечто спротяженное с вечными существами, и как бы некоторое временное движение и расстояние.

Сим да ограничится ныне богомудрствование наше о Боге, потому что нет времени более распространяться, и предмет моего слова составляет не богословие, но Божие Домостроительство. Когда же именую Бога, разумею Отца и Сына и Святаго Духа, как не разливая Божества далее сего числа Лиц, чтобы не ввести множества богов, так и не ограничивая меньшим числом, чтобы не осуждали нас в скудости Божества, когда впадем или в иудейство, защищая единоначалие, или в язычество, защищая многоначалие. В обоих случаях зло равно, хотя от противоположных причин. Таково Святое Святых, закрываемое и от самих серафимов и прославляемое в Трех Святынях (Ипостасях), Которые сходятся в Единое Господство и Божество, о чем другой некто прекрасно и весьма высоко богомудрствовал прежде нас.

Но поелику для Благости не довольно было упражняться только в созерцании Себя Самой, а надлежало, чтобы благо разливалось, шло далее и далее, чтобы число облагодетельствованных было как можно большее (ибо сие свойство высочайшей Благости), то Бог измышляет, во-первых, ангельские и небесные силы. И мысль стала делом, которое исполнено Словом и совершено Духом. Так произошла вторые светлости, служители первой Светлости, разуметь ли под ними или разумных духов, или как бы невещественный и бесплотный огонь, или другое какое естество, наиболее близкое к сказанным. Хотел бы я сказать, что они неподвижны на зло и имеют одно движение к добру, как сущие окрест Бога и непосредственно озаряемые от Бога (ибо земное пользуется вторичным оза-

рением), но признавать и называть их не неподвижными, а неудободвижными, убеждает меня денница по светлости, а за превозношение ставший и называемый тьмою, с подчиненными ему богоотступными силами, которые чрез свое удаление от добра стали виновниками зла и нас в оное вовлекают. Так и по таким причинам сотворен Богом умный мир, сколько могу о сем любомудрствовать, малым умом взвешивая великое. Поскольку же первые твари были Ему благоугодны, то измышляет другой мир — вещественный и видимый: и это есть стройный состав неба, земли и того, что между ними, удивительный по прекрасным качествам каждой вещи, а еще более достойный удивления по стройности и согласию целого, в котором и одно к другому и всё ко всему состоит в прекрасном отношении, служа к полноте единого мира. А сим Бог показал, что Он силен сотворить не только сродное Себе, но и совершенно чуждое естество. Сродны же Божеству природы умные и одним умом постигаемые, совершенно же чужды твари, подлежащие чувствам, а из сих последних еще далее отстоят от Божественного естества твари вовсе неодоушевленные и недвижимые.

Но что нам до сего? — скажет, может быть, какой-нибудь чрез меру ревностный любитель праздников. Гони коня к цели — любомудрствуй о том, что относится к празднику, и для чего мы собрались ныне. Так и сделаю, хотя начал несколько отдаленно, к чему принужден усердием и словом.

Итак, ум и чувство, столько различные между собою, стали в своих пределах и изразили собою величие Зиждительного Слова, как безмолвные хранители и первые проповедники великолепия. Но еще не было смешения из ума и чувства, сочетания противоположных — сего опыта высшей Премудрости, сей щедрости в образовании естеств. И не всё богатство Благости было еще обнаружено. Восхотев и сие показать, Художническое Слово созидает живое существо, в котором приведены в единство то и другое, то есть невидимое и видимая природа. Созидает, говорю, человека и, взяв тело, из сотворенного уже вещества, а от Себя вложив жизнь (что в слове Божиим известно под именем разумной души и образа Божия), творит как бы некий второй мир — в малом великий. Поставляет на земле иного ангела, из разных природ составленного (бого) поклонника, зрителя видимой твари, таинника твари умосозерцаемой, царя над тем, что на земле, подчиненного горнему царству, земного и небесного, временного и бессмертного, видимого и умосозерцаемого; ангела, который занимает средину между величием и низостию. Один и тот же есть дух и плоть: дух — ради благодати, плоть — ради превозношения. Дух, чтобы пребывать и прославлять Благодетеля, плоть, чтобы страдать, и, страдая, припоминать и поучаться, сколько ущедрен он величием. Творит живое существо, здесь предуготовляемое и пресеяемое в иной мир и (что составляет конец тайны) чрез стремление к Богу достигающее обожения. Ибо умеренный здесь свет истины служит для меня к тому, чтобы видеть и сносить светлость Божию, достойную Того, Кто связует и разрешает и опять совокупит превосходнейшим образом.

Сего человека, почтив свободою, чтобы добро принадлежало не меньше избирающему, чем и вложившему семена оного, Бог поставил в рай (что бы ни означал сей рай)* делателем бессмертных растений, может быть, божественных помыслов, как простых, так и более совершенных; поставил нагим по простоте и безыскусственности жизни, без всякого покрова и ограждения, ибо таковым надлежало быть первозданному. Дает и закон для упражнения свободы. Законом же была заповедь, какими растениями ему пользоваться и какого растения не касаться. А последним было древо познания, и насажденное в начале не злонамеренно и запрещенное не по зависти (да не отверзают при сем уст богоборцы и да не подра-

* То есть св. отец не входит в полемику относительно природы богозданного рая с теми, кто представлял его духовным или материальным.— Ред.

жают змию!). Напротив, оно было хорошо для употребляющих благовременно (потому что древо сие, по моему умозрению, было созерцание, к которому безопасно могут приступать только опытно усовершенствовавшиеся), но не хорошо для простых еще и для неумеренных в своем желании, подобно тому, как и совершенная пища не полезна для слабых и требующих молока.

Когда же, по зависти диавола и по обольщению жены, которому она сама подверглась как слабейшая и которое произвела как искусная в убеждении (о немощь моя! ибо немощь прародителя есть и моя собственная), человек забыл данную ему заповедь и побежден стал горьким вкушением, тогда чрез грех делается он изгнанником, удаляемым в одно время и от древа жизни, и из рая, и от Бога; облачается в кожаные ризы (может быть, в грубейшую, смертную и противоборствующую плоть), в первый раз познает собственный стыд и укрывается от Бога. Впрочем, и здесь приобретает нечто, именно смерть — в пресечение греха, чтобы зло не стало бессмертным. Таким образом самое наказание делается человеколюбием, ибо так, в чем я уверен, наказывает Бог.

Но в преграждение многих грехов, какие произрастал корень повреждения от разных причин и в разные времена, человек и прежде вразумляем был многообразно словом, Законом, пророками, благодеяниями, угрозами, карами, наводнениями, пожарами, войнами, победами, поражениями, знамениями небесными, знамениями в воздухе, на земле, на море, неожиданными переворотами в судьбе людей, городов, народов (все сие имело целью заглавить повреждение). Наконец, стало нужно сильнейшее врачевство, по причине сильнейших недугов: человекоубийств, прелюбодеяний, клятвopеступлений, муженеиствования и сего последнего и первого из всех зол — идолослужения и поклонения твари вместо Творца. Поелику все сие требовало сильнейшего пособия, то и подается сильнейшее. И оно было следующее: Само Божие Слово, превечное, невидимое, непостижимое, бестелесное, начало от начала, свет от света, источник жизни и бессмертия, отпечаток первообразной красоты, печать непереносимая, образ неизменяемый, определение и Слово Отца, приходит к Своему образу, носит плоть ради плоти, соединяется с разумною душою ради моей души, очищая подобное подобным, делается человеком по всему, кроме греха. Хотя чревоносит Дева, в Которой душа и тело предпочищены Духом (ибо надлежало и рождение почтить, и девство предпочесть), однако же происшедший есть Бог и с воспринятым от Него* есть единое из двух противоположных — плоти и Духа, из которых Один обожил, а другая обожена.

О новое смешение! О чудное растворение! Сый начинает бытие. Несо созданный созидается. Необъемлемый объемлется чрез разумную душу, посредствующую между Божеством и грубой плотью. Богатящий обнищает — обнищает до плоти моей, чтобы мне обогатиться Его Божеством. Исполненный истощается — истощается ненадолго в славе Своей, чтобы мне быть причастником полноты Его. Какое богатство благодати! Что это за таинство о мне? Я получил образ Божий и не сохранил Его. Он воспринимает мою плоть, чтобы и образ спасти, и плоть обессмертить. Он вступает во второе с нами общение, которое гораздо чуднее первого, поколику тогда даровал нам лучшее, а теперь воспринимает худшее. Но сие боголепнее первого, сие выше для имеющих ум!

Что скажут нам на сие клеветники, злые ценители Божества, порицатели достохвального, объятые тьмою при самом Свете, невежды при самой Мудрости, те, за которых Христос напрасно умер, неблагодарные твари, создания лукавого? Это ставишь ты в вину Богу — Его благодеяние? Потому Он мал, что для тебя смирил Себя? Что к заблудшей овце пришел Пастырь добрый, полагающий душу за овцы (Ин. 10, 11); пришел

* То есть с человеческим естеством.—Ред.

на те горы и холмы, на которых приносил ты жертвы, и что обрел заблудшего, и обретенного воспринял на те же рамена (Лк. 15, 4, 5), на которых понес крестное древо, и воспринятого опять привел к горней жизни, и приведенного сопричислил к пребывающим в чине своем? Что *возжег светильник* — плоть Свою и *помел храмину*, очищая мир от греха, и *сыскал драхму* — Царский образ, заваленный страстями, по обретении же драхмы созывает пребывающие в любви Его силы, делает участниками радости тех, которых сделал таинниками Своего Домостроительства (Лк. 15, 8, 9)? Что лучезарнейший Свет следует за предтекшим светильником, Слово — за гласом, Жених — за невестоводителем, приготовляющим Господу люди избранны (Тит. 2, 14) и предпочищающим водою для Духа? Сие ставиши в вину Богу? За то считаешь Его низшим, что *препоясуетя лентием* (Ин. 13, 4, 5) и умывает ноги учеников и указывает совершеннейший путь к возвышению — смирение? Что смиряется ради души преклонившейся до земли, чтобы возвысить с Собою склоняемое долу грехом? Как не поставишь в вину того, что Он ест с мытарями и у мытарей, что учениками имеет мытарей, дабы приобрести некоторых? Что же приобретет? Спасение грешников. Разве и врача обвинит иной за то, что наклоняется к ранам и терпит зловоние, только бы подать здравие болящим? Обвинит и того, кто из сострадания наклонился к яме, чтобы, по закону (Исх. 23, 2; Лк. 14, 5), спасти упавший в нее скот?

Правда, что Он был послан, но как человек (потому что в Нем два естества; так, Он утомлялся, и алкал, и жаждал, и был в борении, и плакал — по закону телесной природы). А если послан и как Бог, что из сего? Под посольством разумей благоволение Отца, к Которому Он относит дела Свои, чтобы почтить безлетное Начало и не показаться противником Богу. О Нем говорится, что предан (Рим. 4, 25), но написано также, что и Сам Себя предал (Еф. 5, 2, 25). Говорится, что Он воскресен Отцом и вознесен (Деян. 3, 15; 1, 11), но написано также, что Он Сам Себя воскресил и восшел опять на небо (1 Фес. 1, 14; Еф. 4, 10), — первое по благоволению, второе по власти. Но ты выставляешь на вид уничижительное, а проходишь молчанием возвышающее. Рассуждаешь, что Он страдал, а не присовокупляешь, что страдал добровольно. Сколько и ныне страдает Слово! Одни чтут Его, как Бога, и сливают; другие бесчестят Его, как плоть, и отделяют*. На которых же более прогневаются Он, или, лучше сказать, которым отпустит грех? Тем ли, которые сливают, или тем, которые рассекают злочестиво? Ибо и первым надлежало разделить, и последним соединить, — первым относительно к числу, последним относительно к Божеству. Ты соблазняешься плотью? И иудеи также соблазнялись. Не назовешь ли Его и Самарянином? О том, что далее, умолчу. Ты не веруешь в Божество Его? Но в Него и бесы веровали, о ты, который невернее бесов и несознательнее иудеев! Одно наименование Сына признавали означаящим равенчество, а другие в изгоняющем узнавали Бога, ибо убеждало в этом претерпеваемое от Него. А ты ни равенства не принимаешь, ни Божества не исповедуешь в Нем. Лучше было бы тебе обрезать и стать бесноватым (скажу нечто смешное), нежели в необрезании и в здоровом состоянии иметь лукавые и безбожные мысли.

Вскоре потом увидишь и очищающегося в Иордане Иисуса — мое очищение, или, лучше сказать, чрез сие очищение делающего чистыми воды, ибо не имел нужды в очищении Сам Он, *вземляй грех мира* (Ин. 1, 29). Увидишь и *разводящая небеса* (Мк. 1, 10). Увидишь, как Иисус и приемлет свидетельство от сродственного Ему Духа, и искушается, и побеждает, и окружен служащими Ему ангелами, и *исцеляет всяк недуг и всяку язю* (Мф. 4, 43), и животворит мертвых (о, если бы оживотворил

* Имеются в виду еретики савелианского и арианского направлений.— *Ред.*

тебя, умершего зловерием!), и изгоняет бесов, то Сам, то чрез учеников, и немногими хлебами насыщает тысячи, и ходит по морю, и предается, и распинается, и сораспинает мой грех, приводится как Агнец, и приводит как Иерей, как человек погребается, и восстает как Бог, а потом и восходит на небо, и придет со славою Своею.

Сколько торжеств доставляет мне каждая тайна Христова! Во всех же в них главное одно — мое совершение, воссоздание и возвращение к первому Адаму!

А теперь празднованием почти чревоношение и воодушевись, если не как Иоанн во чреве, то как Давид при упокоении* кивота; уважь перепись, по которой и ты вписан на небесах; поклоняйся рождеству, чрез которое освободился ты от уз рождения; воздай честь малому Вифлеему, который опять привел тебя к раю; преклонись пред яслями, чрез которые ты, соделавшийся бессловесным, воспитан Словом. Познай (повелевает тебе Исаия), как вол Стяжавшего, и как осел ясли Господина своего (Ис. 1, 3).

Принадлежишь ли к числу чистых, и законных, и *отрыгающих жванце* (Лев. 11, 41) слова, и годных в жертву, или к числу еще нечистых, не употребляемых ни в пищу, ни в жертву, и составляешь достояние язычества, — иди со звездою, принеси с волхвами дары: золото, и ливан, и смирну, как Царю, и как Богу, и как умершему ради тебя. Прославь с пастырями, ликуй с ангелами, воспой с архангелами, да составится общее торжество небесных и земных сил. Ибо я уверен, что небесные силы радуются и торжествуют ныне с нами, потому что они человеколюбивы и боголюбивы, как и Давид представляет их восходящими со Христом по страдании Его, сдвигающимися и повелевающими друг другу *взять врата* (Пс. 23, 7).

Одно только можешь ненавидеть из бывшего при Рождестве Христовом — это Иродово детоубийство. Лучше же сказать, и в нем почти жертву единолетних со Христом, предварившую новое заклание. Бежит ли Христос во Египет, с Ним и ты охотно беги. Хорошо бежать со Христом гонимым. Замедлит ли Он во Египте, призывай Его из Египта, воздавая Ему там доброе поклонение. Шествуй непорочно по всем возрастам и силам Христовым.

Как Христов ученик, очистишь, обрежешься, отними лежащее на Тебе с рождения покрывало, потом учи в храме, изгони торгующих святынею. Претерпи, если нужно, побиение камнями. — Очень знаю, что укроешься от мечущих камни и пройдеши посреди их, как Бог, потому что слово не побивается камнями.

Приведен ли будешь к Ироду, не отвечай ему больше. Твое молчание уважит он более, нежели длинные речи других. Будешь ли сечен бичами, домогайся и прочего, — вкуси желчь за первое вкушение, испей оцет, или заплеваний, прими ударение в ланиту и заушения.

Увенчайся тернием — суровостью жизни по Богу, облекись в багряную ризу, прими трость, — пусть преклоняются пред тобою ругающиеся истине.

Наконец, охотно распнись, умри и прими погребение со Христом, да с Ним и воскреснешь, и прославишься, и воцаришься, зря Бога во всем Его величии и Им зримый, — Бога в Троице покланяемого и прославляемого, Которого молим, да будет и ныне, сколько сие возможно для узников плоти, явлен нам о Христе Иисусе Господе нашем. Ему слава во веки. Аминь.

* До перенесения Давидом ковчега Завета «во град Давидов» (Иерусалим) его перевозили с места на место. Царь Давид, перенеся его с радостью и ликованием, устроил для него место постоянного пребывания в скинии (2 Цар. 6, 17; 1 Пар. 15, 1).

ТОРЖЕСТВО НЕБА И ЗЕМЛИ

«Я возвещаю вам великую радость, которая будет всем людям».

(Лк. 2, 10)

Ежегодно 25 декабря (по церковному календарю) Святая Православная Церковь торжественно вспоминает в своих праздничных богослужениях дивное священное событие — Рождение от Пресвятой Девы Марии Спасителя мира, Господа нашего Иисуса Христа, предсказанное ветхозаветными пророками и совершившееся в Вифлееме Иудейском около двух тысяч лет тому назад, во времена царствования римского императора Августа (Ис. 7, 14; Мф. 2, 1; 22—23; Лк. 2, 7).

С Рождеством Христовым ясно и многообразно открылись любовь Божия и благоволение к человеку, ибо Бог послал в мир Единородного Сына Своего, чтобы восстановить утраченное первыми людьми богосыновство, чтобы люди получили чрез Него жизнь вечную (Ин. 4, 9—10) и чтобы во Христе «возглавити всяческая», соединить в Нем всё небесное и земное «в устроение полноты времен» (Еф. 1, 10).

Сего ради, ради нашего спасения, Бог во плоти явился, «уничтожил Самого Себя... сделавшись подобным человекам, и по виду став как человек» (Флп. 2, 6—7).

Рождество Христово явилось основанием всеобщей величайшей радости.

Ликуют ангелы все на небе и славословят Рождшегося в Вифлееме Господа: «Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение» (Лк. 2, 13).

Радуются о Господе и простецы-пастухи, люди чистого сердца и веры, первые очевидцы родившегося Богомладенца в Вифлееме (Лк. 2, 8—20).

Руководимые появившейся на небе звездой, в Вифлееме пришли волхвы — мудрецы Востока. Увидев Младенца с Марией, Матерью Его, они, падши, поклонились Ему и, возрадовавшись радостью великою, открыли сокровища свои и принесли Богомладенцу великие дары: золото (как Царю веков), ливан (как Богу всех) и смирну (как Бессмертному Христу) (Лк. 2, 8—20).

Св. Иоанн Златоуст называет этих волхвов первенцами Церкви Христовой, начатками верующих из язычников: в лице их «языческая неплодящая церковь» узнала чаяние языков — Господа Иисуса Христа и преклонилась пред Богомладенцем (Творения, т. 7, стр. 76—77; т. 1, стр. 609. СПб., 1906).

Вместе с ангелами, пастухами и волхвами радуются о Рождении Господа и люди все, всех времен и народов, и подобно волхвам приносят Ему свои драгоценные дары: знаменитые зодчие воздвигают великолепные храмы, гениальные художники их украшают; боговдохновенные поэты слагают молитвы и гимны священные; великие композиторы выражают их творения в прекрасных духовно-музыкальных произведениях, которые исполняют певцы, светло переживая радость праздника. И все, объятые восторгом веры и любви к Спасителю нашему, Господу Иисусу Христу, торжественно прославляют Его Рождество: «Небо и земля днесь пророчески да возвеселятся, ангели и человецы духовно да торжествуют: яко Бог во плоти явися, сущим во тьме и сени сидящим, рождейся от Девы, вертеп и ясли прияша Того...» (литийная стихира праздника).

Святая Церковь, основанная Господом Иисусом Христом, с особой силой прославляет Его Рождество. С материнской заботой и любовью она воспитывает православных христиан, чтобы достойно встретить

день всеобщей радости — праздник Рождества Христова и в светлом духовном торжестве провести его.

В сорокадневный пост, предшествующий празднику, православные люди говеют и приобщаются Святым Христовым Таин.

Все предпраздничные и праздничные богослужения совершаются по особому уставу и раскрывают перед верующим религиозным сознанием глубочайший смысл и значение Рождества Христова.

Канун праздника имеет два названия: сочельник и навечерие; этот предпраздничный день православные люди проводят в строгом посте.

В навечерие бывает литургия по чину св. Василия Великого, которой предшествуют царские часы и вечерня. (Если навечерие совпадает с субботой или воскресеньем, то совершается литургия св. Иоанна Златоуста, а литургия Василия Великого бывает в самый праздник. Царские часы тогда переносятся на пятницу.)

Царскими часами называется богослужение, посвященное Царю Славы — Господу нашему Иисусу Христу. Оно содержит последование 1, 3, 6 и 9 часов с чтением псалмов, паримий, Апостола и Евангелия и пением предпраздничных тропарей, посвященных Рождеству Христову.

После службы часов следует праздничная вечерня. Содержанием своих молитвословий, чтений и песнопений она духовно готовит молящихся к непосредственному переживанию событий Рождества Христова.

В песнопениях вечерни, полных священного восторга, образно и многосторонне указывается на значение Воплощения Сына Божия от Духа Святаго, благодаря которому разрушилось средостение между Богом и людьми и человек вновь стал достойным потерянному первыми людьми общения с Богом. Кроме того, здесь событие праздника рассматривается в историческом освещении: приводится ангельское славословие Богомладенцу, смятение Ирода и объединение людей того времени под властью римского императора Августа.

Особое место отведено ветхозаветному чтению — восьми паримиям, в которых главным образом содержатся пророчества о Рождении Иисуса Христа. Праздничной особенностью последований паримий является присоединение к 3-й и 6-й паримиям тропарей, образно раскрывающих событие праздника.

После 3-й паримии чтец произносит тропарь: «Тайно родился еси в вертепе, но небо Тя всем проповеда, якоже уста, звезду предлагая, Спасе, и волсви Ти приведе верою покланяющиеся Тебе: с ними же помилуй нас». Далее чтец произносит положенные стихи, а хор торжественно припевает: «С ними же помилуй нас».

Также и после 6-й паримии читается тропарь: «Возсиял еси, Христе, от Девы, разумное Солнце правды, и звезда Тя показа в вертепе вмещающаяся Невместимаго. Волхвы наставил еси на поклонение Твое, с ними же Тя величаем: Жизнодавче, слава Тебе». Далее чтец произносит стихи, а хор торжественно поет: «Жизнодавче, слава Тебе».

После паримий служба от вечерни переходит к литургии, где после малой ектении читается Апостол — возвышеннейшее богословское учение святого апостола Павла о Сыне Божиим: «Многочастне и многообразне древле Бог глаголавый отцем во пророцех, в последок дний сих глагола нам в Сыне, Егоже положи наследника всем, Имже и веки сотвори, Иже сый сияние славы, и образ ипостаси Его...» (Евр. 1, 1—10).

Далее с душевным трепетом и умилением слушаем евангельское благовестие о священном событии Рождества Христова: «Бысть же во дни тья, изыде повеление от кесаря Августа написати всю вселен-

ную...» (Лк. 2, 1). Вместо «Достойно» на этой литургии Богородица прославляется в дивном священном песнопении «О тебе радуется, Благодатная, всякая тварь». По окончании литургии поются трогательные, радостно-волнующие песнопения: тропарь Рождеству Христову: «Рождество Твое, Христе Боже наш, возсия миру свет разума...», выражающий внутреннюю, духовную сущность праздника, и кондак, раскрывающий внешнюю сторону события праздника: «Дева днесь Пресущественнаго раждает...»

Всенощным бдением начинается само праздничное богослужение. Оно состоит из великого повечерия, литии и утрени.

Последование великого повечерия имеет покаянный характер; значение повечерия для праздника Рождества Христова указывает на то, что событие Воплощения Сына Божия было вызвано грехом и явилось необходимым средством спасения человека. Однако покаянные и скорбные мотивы здесь чередуются с торжественным пением «С нами Бог...», а также с тропарем и кондаком праздника, радостно возвещающими о рождении Господа Иисуса Христа.

Служба литии и утрени более подробно излагает событие праздника и его значение для человека. В литийных и на стиховне стихирах изображается торжество неба и земли, радующихся рождению Сына Божия; воспевается совершившееся преславное чудо: «Слово раждается нетленно и не отлучается от Отца», указывается, что с Рождеством Христовым последовала перемена в духовно-нравственной жизни человечества.

В пении величания Церковь благодарственно прославляет Рождшегося Господа ради нашего спасения: «Величаем тя, Живодавче Христе, нас ради ныне плотию Рождшагося от Безвестных и Пречистых Девы Марии».

С умилением сердце слушаем вечные евангельские глаголы о самом моменте Рождества Христова, как это было: «Иисус Христово рождество сице бе...» (Мф. 1, 18—25).

Свв. песнописцы Косма Маюмский и Иоанн Дамаскин в глубоких богословских истолкованиях, выраженных ими в художественных поэтических образах канона, раскрывают смысл и значение праздника: Родившийся от Пресвятой Девы Марии есть не простой человек, а Бог, явившийся на землю во плоти для спасения рода человеческого, как о Нем неоднократно было предсказано в Ветхом Завете; Воплотившийся Господь является для человечества Благодетелем, примирившим людей с Богом Отцом и спасшим нас для вечной жизни...

Как отраднo слышать родные сердцу слова канона: «Христос раждается, славите, Христос с небес, срящите...» и «Спасе люди чудодельствуяй Владыка...»

В заключительных песнопениях утрени — хвалитных стихирах — одновременно с прославлением Рождества Христова восторженно воспеваются Пресвятая Дева, родившая Вочеловечившегося Бога.

Всенощная заканчивается умилительным отпустом, заключающим в себе одну из основных мыслей праздника — истощание Господне, выразившееся внешне в вертеле и яслях: «Иже в вертеле родивыйся и во яслех возлегий нашего ради спасения Христос, истинный Бог наш...»

Высокоторжественно совершается рождественская литургия.

В поэтически образном песнопении праздничных антифонов прославляется величие Христова рождения, Его божественность и царственность...

Как радуется сердце, когда слышим священные слова: «Елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь...», т. е. тот, кто во Христа крестился, тому в жизни дорог и близок Господь наш Иисус Христос и Его учение. Эти слова напоминают нам о крещении новообращен-

ных в ранние годы христианства, когда крещение совершалось в праздник Рождества Христова, а также и о крещении каждого из нас.

Знаменательно содержание прокимна перед чтением Апостола. Он краток, но выражает мысль о всеобщем благодарении Бога за наше спасение: «Вся земля да поклонится Тебе и поет Тебе, да поет же Имени Твоему, Вышний».

Апостольское чтение содержит глубокое богословское учение святого апостола Павла о послании в мир Господа Иисуса Христа, благодаря Которому люди удостоились быть сынами Божиими, Его наследниками (Гал. 4, 4—7).

Радостно, с глубоким вниманием слушаем евангельское сказание об одном из важнейших событий праздника — поклонении волхвов Богомладенцу, лежащему в яслях (Мф. 2, 1—12).

С большой любовью и благоговением прославляется рождающая Господа Пресвятая Дева Мария: «Любити убо нам яко безбедное страхом...» (задостойник праздника).

После Евхаристического канона в причастном стихе вновь кратко выражена главнейшая мысль праздника: «Избавление посла Господь людям Своим».

Литургия заканчивается тем же праздничным отпустом, что и в конце всенощной, завершающим прославление Воплотившегося Господа: «Иже в вертеле родивыйся...»

В светлых рождественских переживаниях мы всем существом своим молитвенно благодарим в Троице славимого Бога за Его благоденствия к роду человеческому и в приливе радостных чувств славим Рождшегося Богомладенца, открывшего путь в Царство Небесное и принесшего в мир высокое евангельское учение о любви к Богу, о любви друг ко другу, о братстве и мире среди народов мира. «Днесь Христос в Вифлееме раждается от Девы; днесь Безначальный начинается, и Слово воплощается; силы небесныя радуются, и земля с человеки веселится; волсви Владыце дары приносят; пастырие Рожденному дивятся, мы же непрестанно вопием: Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение» (стихира праздника на хвалитех).

А. Георгиевский,
профессор Моск. дух. академии

ВСЕСВЯТАЯ

В Православной Церкви мариология не является самостоятельной темой: она неотделима от христианского учения в целом, как своего рода его антропологический лейтмотив. Основанный на христологии догмат о Богородице имеет ярко выраженный пневматологический характер и благодаря двойному Домостроительству Сына и Святого Духа неразрывно связан со всей эkkлeзиологической реальностью.

В сущности, если мы попытаемся говорить о Божией Матери, основываясь исключительно на догматических данных в самом строгом смысле слова, т. е. на соборных определениях, то мы не найдем ничего, кроме именованной *Θεοτόκος* (Богородица), которым Церковь торжественно подтвердила Богородичество Пресвятой Девы*. Догматическая тема *Θεοτόκος*, утвержденная в борьбе против несториан, есть тема прежде всего христологическая: в противоположность тем, кто отрицал Богородичество, здесь отстаивается ипостасное единство Сына Божия, соделавшегося Сыном Человеческим. Таким образом, здесь непосредственно все сосредоточено на христологии. Но в то же

* Термин «Приснодева», встречающийся в соборных деяниях, начиная с Пятого Вселенского Собора, не был специально разъяснен употреблявшими его Соборами.

время косвенно получает догматическое подтверждение и почитание Церковью Той, Которая родила Бога по плоти, а из этого следует, что все те, кто восстает против именованья «Богоматерь», все, кто отвергает это качество Марии, приписываемое Ей благочестием, не могут считаться подлинными христианами, ибо они тем самым восстают против догмата Воплощения Слова. Это должно бы показать, как тесна связь между догматом и культом, которые в сознании Церкви неотделимы друг от друга. Тем не менее известны случаи, когда христиане, признающие, на чисто христологических основаниях, Богоматеринство Пресвятой Девы, по тем же причинам воздерживаются от всякого специального почитания Божией Матери, не желая признавать никакого посредника между Богом и людьми, кроме Богочеловека Иисуса Христа. Это обстоятельство ставит нас непосредственно перед неопровержимым фактом: христологический догмат о Богоматери, принимаемый отвлеченно, вне живой связи с тем почитанием, которое оказывает Матери Божией Церковь, недостаточен для обоснования того исключительного места — превыше всей твари, — которое отводится Царице Небесной православным богослужением, приписывающим Ей «боголепную славу» (*θεολεπτις*). Таким образом, в богословском труде о Богоматери невозможно отделить строго догматические данные от данных благочестия. Догмат здесь должен освещать жизнь, ставя ее в связь с основными истинами нашей веры, а жизнь должна питать догмат живым опытом Церкви.

* * *

То же самое мы видим, обращаясь к данным Священного Писания. Если бы мы захотели рассмотреть свидетельства Писания, абстрагируясь от того почитания, которое оказывает Богоматери Церковь, мы должны были бы ограничиться лишь несколькими местами Нового Завета, относящимися к Марии, Матери Иисусовой, и одним прямым указанием в Ветхом Завете: пророчеством Исаии о рождении Мессии от Девы. Но если мы посмотрим на Священное Писание в свете этого почитания или — употребим, наконец, точный термин — церковного Предания, то священные книги Ветхого и Нового Завета представят нам бесчисленные тексты, используемые Церковью для прославления Богоматери.

Некоторые места Евангелия для внешнего взгляда, вне церковного Предания, как будто явно противоречат этому величайшему прославлению, этому безграничному почитанию.

Приведем два примера. Христос, свидетельствуя о святом Иоанне Крестителе, называет его «большим из рожденных женами» (Мф. 11, 11; Лк. 7, 28). Значит, именно ему, а не Марии подобает первое место среди всех людей. Действительно, мы видим Предтечу вместе с Богоматерью по обе стороны от Господа на византийских иконах «Деисис». Необходимо, однако, отметить, что Церковь никогда не превозносила Предтечу выше серафимов, никогда не помещала его икону, как икону Богоматери, на одном уровне с иконой Христа, непосредственно рядом с царскими вратами храма.

В другом месте Евангелие говорит нам о том, как Христос всенародно воспротивился прославлению Своей Матери. В ответ на возглас женщины из толпы: «Блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшие», Он говорит: «Блаженны слышащие слово Божие и соблюдающие его» (Лк. 11, 27—28). И тем не менее именно это место Евангелия от Луки, где Богоматеринство Пресвятой Девы, казалось бы, умаляется перед достоинством тех, кто принимает и хранит Откровение, торжественно читается в Богородичные праздники, словно здесь за внешне негативной формой скрыто особенно большое прославление.

И вновь мы стоим перед невозможностью разделять догмат и жизнь Церкви, Священное Писание и Предание. Христологический догмат обязывает нас признать Богоматеринство Пресвятой Девы. Свидетельство Писания говорит нам, что слава Богоматери — не только в Ее материнстве по плоти, не только в том факте, что Она родила и вскормила воплощенное Слово Божие. Наконец, Предание Церкви — священная память тех, кто «слышит и хранит» слова Откровения, — дает Церкви ту уверенность, с которой она превозносит Божию Матерь, приписывая Ей безграничную славу.

Вне церковного Предания богословие ничего не сможет сказать об этом, не сможет объяснить этой поразительной славы. Потому и те христианские общины, которые отвергают всякое понятие Предания, остаются чуждыми и почитанию Матери Божией.

Тесная связь между всем, что относится к Божией Матери, и Преданием Церкви объясняется не только тем, что Священное Писание не упоминает о таких празднуемых Церковью событиях Ее земной жизни, как Ее Рождество, Введение во храм, Успение. Если Евангелие хранит молчание об этих фактах, поэтическая трактовка которых восходит к апокрифическим источникам, иногда довольно поздним, то основная их тема принадлежит тайне нашей веры и неотделима от сознания Церкви. Действительно, понятие Предания богаче, чем это обычно думают. Предание состоит не только в устной передаче фактов, которые могут нечто добавить к евангельскому повествованию. Оно есть исполнение Писания и прежде всего осознанное Церковью *исполнение* Ветхого Завета в Новом. Именно Предание дает понимание смысла истины Откровения (Лк. 24, 25), — не только того, *что* надлежит принимать, но также — и что главное, — того, *как* следует принимать и хранить услышанное. В этом общем смысле предпосылкой Предания является непрестанное действие Духа Святаго, которое может вполне раскрываться и приносить плоды только в Церкви, после Пятидесятницы. Только в Церкви делаемся мы способными обнаруживать внутреннюю, сокровенную связь между священными текстами, благодаря которой Священное Писание — как Ветхого, так и Нового Завета — является единым и живым телом Истины, где Христос присутствует в каждом слове. Только в Церкви семя слова не остается бесплодным: это-то плодоношение Истины, так же, как и способность делать ее плодоносной, и называется Преданием. Безграничное почитание Богоматери Церковью, которое может показаться для постороннего взгляда противоречащим данным Священного Писания, раскрыто в Церковном Предании; оно есть драгоценнейший плод Предания.

Это не только плод, но и корень, и ствол Предания. Действительно, можно увидеть конкретную связь между личностью Богоматери и тем, что мы именуем Преданием Церкви. Попытаемся же, установив эту связь, увидеть хотя бы отчасти славу Матери Божией под кажущимся молчанием Священного Писания. При этом будем руководствоваться изучением текстов в их внутренней взаимосвязи.

В тексте, параллельном тому, который мы цитировали выше, евангелист Лука говорит о том, как Христос отказывается видеть Свою Мать и братьев, говоря: «Матерь Моя и братья Мои суть слушающие слово Божие и исполняющие его» (Лк. 8, 19—21). Контекст этих слов очевиден: согласно Евангелию от Луки, в момент, когда Божия Матерь желает видеть Своего Сына, Он только что сказал притчу о Сеятеле*.

«А упавшее на добрую землю, это те, которые, услышав слово, хранят его в добром и чистом сердце и приносят плод в терпении. Кто имеет

* В Евангелиях от Матфея (13, 23) и Марка (4, 1—20) притча о Сеятеле непосредственно следует за эпизодом с Матерью и братьями Господа. Здесь также очевидна связь между ними.

уши слышать, да слышит» (8, 15). И дальше: «Итак, наблюдайте, как вы слушаете; ибо кто имеет, тому дано будет; а кто не имеет, у того отнимется и то, что он думает иметь» (8, 18). Но именно эта способность слышать и хранить «в добром и чистом сердце» слова о Христе, способность, которую Христос в другом месте (Лк. 11, 28) ставит выше материнства по плоти, приписывается в Евангелии только Матери Господа. Евангелист Лука с определенной настойчивостью дважды отмечает это в повествовании о детстве Христа: «Мария же сохраняла все слова сии, слагая в сердце Своем» (2, 19 и 51). Та, Которая родила Бога по плоти, хранила в Своей памяти все свидетельства о Божестве Своего Сына. Можно было бы сказать, что здесь перед нами — уже олицетворенное выражение Предания Церкви, еще до существования самой Церкви, если бы евангелист Лука не подчеркнул, что Мария и Иосиф не поняли слов Отрока, сказавшего: «или вы не знали, что Мне должно быть в том, что принадлежит Отцу Моему?» (2, 49—50). Итак, слова, которые Богоматерь хранила в Своем сердце, еще не были вполне ясными для Ее сознания. До завершения подвига Христа, до Пятидесятницы, до Церкви даже Та, на Которую сошел Дух Святой, чтобы сделать Ее способной послужить Воплощению Слова, не достигла еще той полноты, которую предстояло осуществить Ее личности. Тем не менее уже здесь возможно сопоставление между Богоматерью, хранящей и слагающей в сердце Своем пророческие слова, и Церковью — хранительницей Предания. Здесь — начаток одной и той же реальности. Одна только Церковь — распространение человеческой природы Христа — может хранить полноту Откровения, которой, если бы она была записана, не мог бы вместить весь мир. Одна только Богоматерь, избранная, чтобы вместить Бога в Своем чреве, может вполне осуществить в Своем сознании все то, что связано с фактом Воплощения Слова, являющегося в то же время и фактом Ее Богоматеринства. Слова Христа, которые кажутся столь суровыми по отношению к Его Матери, на самом деле превозносят это Ее свойство, общее у Нее с сынами Церкви. Но тогда как сыны Церкви, храня Предание, могут осознавать Истину и делать ее плодотворной лишь в той или иной степени, Богоматерь, в силу исключительной связи, соединяющей Ее личность с Богом, Которого Она может именовать Своим Сыном, уже здесь, на земле, смогла возвыситься до совершенного сознания всего, что Дух Святой сообщает Церкви, осуществив эту полноту в Своей личности. Это всецелое сознание Божества, это стяжание полноты благодати, существенное будущему веку, может быть осуществлено лишь в существе обожённом. Это ставит нас перед новым вопросом, на который мы и попытаемся ответить, чтобы лучше понять особый характер почитания Царицы Небесной Православной Церковью.

* * *

Свидетельствуя о святом Иоанне Предтече, Христос называет его бóльшим из всех рожденных женами (Мф. 11, 11; Лк. 7, 28), но Он добавляет: «но меньший в Царствии Божием больше его». Ветхозаветная святость сравнивается здесь с той святостью, которая сможет осуществиться после завершения искупительного подвига Христова, когда «обетование Отца» (Деян. 1, 4) — сошествие Святого Духа обогатит Церковь полнотой боготворящей благодати. Иоанн Предтеча, «бóльший пророка», ибо он крестил Господа и видел разверзшиеся небеса и Духа Святого, сошедшего в виде голубя на Сына Человеческого, умер, не получив обетования, как и все те «свидетели веры», «которых весь мир не был достоин», которые, по Божественному Промыслу, не смогли достигнуть совершенства без нас (Евр. 11, 38—40), т. е. без Церкви Христовой. Только через Церковь ветхозаветная святость сможет получить в будущем веке свое завершение — то совершенство,

которое было закрыто, оставалось человечеству недоступным до пришествия Христа.

Та, Которая была избрана, чтобы стать Матерью Бога, представляла, несомненно, вершину ветхозаветной святости. Если Иоанн Предтеча назван «самым великим» до Христа, то это потому, что величие Всевятой принадлежит не только Ветхому Завету, в котором Она пребывала сокровенной и не была явлена, но и Церкви, в которой Она явлена во всей полноте, и Ее «ублажают все роды» (Лк. 1, 48). Личность святого Иоанна Предтечи принадлежит еще Ветхому Завету, тогда как Пресвятая Дева переходит из Ветхого в Новый Завет, и переход этот, в личности Богоматери, позволяет нам понять, насколько Новый Завет является исполнением Ветхого. Ветхий Завет не есть лишь ряд преобразований Христа, получающих разъяснение после Евангелия. Это прежде всего история подготовки человечества к пришествию Христа, в которой человеческая свобода постоянно испытывается волей Божией. Послушание Ноя, жертвоприношение Авраама, исход народа Божия под водительством Моисея через пустыню, Закон, пророки, ряд божественных избраний, при которых люди то пребывают верными обетованию, то падают и подвергаются наказаниям (пленение, разрушение первого храма),— все священное предание евреев есть история медленного и трудного продвижения падшего человечества по пути к «полноте времен», когда ангел будет послан, чтобы благовествовать избранной Деве Воплощение Бога и получить из Ее уст человеческое согласие на совершение божественного Домостроительства спасения. Поэтому, по слову святого Иоанна Дамаскина, «именование Матери Божией содержит в себе всю историю божественного Домостроительства в мире» (О православной вере, III, 12, P. G. 94, 1029—32).

Это Домостроительство Божие, подготавливавшее человеческие условия Воплощения Сына Божия,— действие не одностороннее. Божественная воля не уничтожает истории человечества. В своем Домостроительстве спасения Премудрость Божия сообразуется с колебаниями воли людей, с ответами людей на Божий призыв. Так в поколениях ветхозаветных праведников созидает Она Себе дом, чистейшую природу Пресвятой Девы, через Которую Слово Божие делается единосущным нам. Ответ, данный Марией архангелу: «се, Раба Господня, да будет Мне по слову твоему» (Лк. 1, 38) разрешает трагедию падшего человечества. Здесь совершилось все то, чего требовал Бог от человеческой свободы после грехопадения. После этого уже может осуществиться дело Искупления, совершить которое способно одно лишь Воплощенное Слово Божие. В своей проповеди на Благовещении Николай Кавасила говорит: «Воплощение было делом не только Отца, Его Силы и Его Духа, но также делом воли и веры Девы. Без согласия Непорочной, без содействия веры Домостроительство это было столь же неосуществимым, как и без действия трех Божественных Ипостасей. Только научив и убедив Ее, Бог берет Ее Себе в Матерь и воспринимает от Нее плоть, которую Она соглашается дать Ему. Он желал, чтобы Матерь Его родила Его столь же свободно, как и Он воплотился добровольно» (франц. изд. Жюжи, Восточная патрология, XIX, 2).

Начиная со святого Иустина и святого Иринея, отцы часто противопоставляют «двух дев» — Еву и Марию. Преслушанием первой в человечество вошла смерть; послушанием «второй Евы» Жизнодавец соделался Человеком и вошел в потомство Адамово. Но между ними лежит вся история Ветхого Завета — прошлое, от которого невозможно отделять Ту, Которая стала Матерью Божией. Она была избрана для этой единственной и исключительной роли в деле Боговоплощения; однако избрание это следует за целым рядом других избраний, которые оно завершило и которыми оно было подготовлено. Не напрасно

Православная Церковь в своих богослужебных текстах именует Давида «богоотцом» и этот же термин применяет к Иоакиму и Анне: «святые праведные богоотцы». Римско-католический догмат о непорочном зачатии, по-видимому, нарушает это непрерывное преемство ветхозаветной святости, завершающееся в момент Благовещения, когда Дух Святой, сошедший на Деву, сделал Ее способной воспринять во чреве Своим Слово Отчее. Православная Церковь не признает такого исключения Пресвятой Девы из всего остального падшего человечества, такой «привилегии», которая делает Ее, ради будущих заслуг Ее Сына, искупленной до того, как совершился подвиг Искупления. Мы почитаем Матерь Божию превыше всякой твари не за привилегию, якобы полученную Ею в момент зачатия Ее родителями. Она была свята и чиста от всякого греха уже во чреве матери, однако эта святость не выделяет Ее еще из остального человечества до Христа. Состояние Ее в момент Благовещения не было аналогичным состоянию Евы до грехопадения. Первая Ева, ставшая «матерью всех живущих», преклонила слух к словам искушителя, будучи в райском состоянии, состоянии безгрешного человечества. Вторая же Ева, избранная стать Матерью Божией, услышала слова ангела, будучи в состоянии человечества падшего. Поэтому это исключительное избрание не выделяет Ее из остального человечества, не отделяет Ее от всех Ее прародителей и собратьев, святых или грешников, для которых Она представляет всё лучшее, что было у них.

Как и другие люди, как и святой Иоанн Предтеча, зачатие и рождение которого также празднует Церковь, Пресвятая Дева родилась под законом первородного греха и вместе со всеми несла общую ответственность за грехопадение. Однако грех никогда не смог осуществиться в Ее личности; пагубное наследие греха было не властно над Ее праведной волей. Она представляет вершину святости, когда-либо достигнутую до Христа, в условиях Ветхого Завета, кем бы то ни было из потомков Адама. Она пребыла без греха под всеобщей властью греха, осталась чистой от всякого соблазна в человечестве, поработанном князем мира сего. Для служения особому плану Божию Она не была поставлена превыше истории, но именно в цепи исторических событий, в общей судьбе людей, ожидавших спасения, Она осуществила Свое исключительное призвание.

И тем не менее, если в личности Богоматери мы видим вершину ветхозаветной святости, этим еще не ограничивается личная Ее святость, ибо Она превзошла и все вершины святости новозаветной, осуществив величайшую святость, какой может достигнуть Церковь.

Первая Ева была взята от Адама: она — личность, которая в момент своего сотворения Богом воспринимает природу Адама, чтобы послужить ему дополнением. В отношении же новой Евы мы видим обратное соотношение: именно через Нее Сын Божий становится «новым Адамом», приняв от Нее человеческую природу. Первый Адам был до Евы, Последний — после новой Евы. Однако нельзя сказать, что человечество, воспринятое Христом во чреве Пресвятой Девы, есть дополнение к человечеству Матери; это поистине человечество одной из Божественных Ипостасей, «небесного человека» (1 Кор. 15, 47—48). Человечество же Богоматери принадлежит существу тварному, происшедшему от «человека перстного». Глава нового человечества не Пресвятая Богородица, а ее Сын; Он «выше всего, Глава Церкви, которая есть тело Его» (Еф. 1, 22—23) — дополнение Его человечества. Поэтому лишь через Своего Сына, в Его Церкви, Богоматерь сможет достичь совершенства, уготованного тем, кто должен носить образ небесного человека (1 Кор. 15, 49).

Мы уже сопоставляли личность Пресвятой Богоматери и Церковь, когда говорили о Предании, которое Она, так сказать, олицетворяет до появления Церкви. Родившая Бога по плоти слагала также в серд-

це Своем все слова, открывавшие Божество Ее Сына. Это свидетельство о духовной жизни Богоматери. Святой евангелист Лука показывает Ее нам не только как орудие, добровольно послужившее Воплощению, но и как личность, стремящуюся осознать Свое Богоматеринство. Даровав Свою человеческую природу Сыну Божию, Она через Него стремится получить то общее с Ним, чего у Нее еще нет,— причастность Божеству. В Ее Сыне Божество обитает телесно (Кол. 2, 9). Естественная Ее связь с Богочеловеком еще не сообщила личности Богоматери состояния твари обоженной, несмотря на то, что Дух Святой сошел на Нее в Благовещении, чтобы сделать способной к исполнению Ее исключительной роли. В этом смысле Богоматерь до появления Церкви, до Пятидесятницы еще связана с человечеством Ветхого Завета, с теми, кто ожидал «обетования Отчего», крещения Духом Святым (Деян. 1, 4—5).

Предание говорит нам, что Богоматерь присутствовала среди учеников в день Пятидесятницы и вместе с ними получила Духа Святого, сошедшего на каждого из них в виде огненного языка. Это соответствует и свидетельству Деяний апостолов: после Вознесения апостолы «все единодушно пребывали в молитве и молении, с женами и Марнею, Матерью Иисуса, и с братьями Его» (Деян. 1, 14). Вместе с Церковью Богоматерь получила тот последний дар, которого Ей недоставало, чтобы возрастать «в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова» (Еф. 4, 13). Та, Которая Духом Святым восприняла в Своем чреве божественную Личность Сына, получила теперь Духа Святого, посланного Сыном.

В известном смысле эти два сошествия Духа Святого на Пресвятую Деву можно сравнить с двумя ниспосланиями Его апостолам: в вечер дня Воскресения и в день Пятидесятницы. Первое дало им власть вязать и решить — функцию, не зависящую от их субъективных качеств, данную им божественным изволением для исполнения именно этой роли в Церкви. Второе дало каждому из них возможность достигнуть личной святости, что всегда зависит от субъективных условий. Эти два ниспослания Духа Святого — функциональное и личное — дополняют, однако, друг друга, как это видно на примере апостолов и их преемников: свои обязанности в Церкви можно выполнять хорошо только тогда, когда делаются усилия достигнуть святости, а, с другой стороны, трудно достигнуть святости, пренебрегая теми обязанностями, которые возложены на человека Богом. То и другое должно все более и более сливаться в течение жизни: нормально жизненная задача становится тем путем, на котором человек достигает личной святости, забывая о себе самом.

Нечто подобное можно увидеть и в роли Богоматери, при всей ее исключительности: объективная жизненная задача Богоматеринства, возложенная на Нее в день Благовещения, становится и субъективным путем Ее освящения. И Она все глубже сознает и все определеннее являет в личной Своей жизни тот факт, что Она носила в Своих чреслах и питала Сына Божию. И здесь слова Христа, которые, казалось бы, умаляют Его Матерь перед Церковью (Лк. 11, 28), обретают свой подлинный смысл высшей похвалы: блаженна Та, Которая не только была Матерью Бога, но и осуществила в Своей личности степень святости, соответствующую этой исключительной и единственной задаче. Личность Богоматери превозносится выше, чем Ее жизненная задача, достижение Ею вершины святости более, чем начало Ее пути.

Факт Богоматеринства уже осуществлен в прошлом; но Пресвятая Дева, пребывая на земле и после Вознесения Своего Сына, продолжает оставаться Матерью Того, Кто со Своим воспринятым от Нее и прославленным человечеством воссел одесную Отца «превыше всякого начальства и власти, и силы и господства, и всякого имени именуемого не только в сем веке, но и в будущем» (Еф. 1, 21). Какая же степень

святости, достижимая здесь, на земле, может соответствовать тому единственному и исключительному отношению между Богородицею и Ее Сыном, Главою Церкви, пребывающим на небесах? Это может быть только всецелая святость Церкви, распространение прославленного человечества Христова, содержащего полноту благодати обожения, которую Дух Святыи непрестанно сообщает Церкви со дня Пятидесятницы. Если члены Церкви могут становиться родными Христу, Его братом, сестрой, матерью (Мф. 12, 49), в меру исполнения ими своего призвания, то одна лишь Богородица, благодаря Которой Слово стало плотью, может воспринять всю полноту благодати, достигнуть беспредельной славы, осуществить в Своей личности всю святость, которая может быть достоянием Церкви.

Сын Божий сошел с небес и через Пресвятую Деву стал Человеком для того, чтобы люди могли возвышаться до обожения благодатью Духа Святаго. «Обладать по благодати тем, чем Бог обладает по природе» — вот высшее призвание тварных существ, та конечная цель, к которой стремятся чада Церкви на земле, в историческом становлении Церкви. Это становление уже совершено в божественной Личности Христа, Главы Церкви, воскресшего и вознесшегося на небеса. И если Богородица смогла действительно достигнуть в Своей человеческой тварной личности той святости, которая соответствовала Ее исключительной роли, Она не могла не достигнуть здесь, на земле, по благодати, всего того, чем Сын Ее обладал по Своей божественной природе. А если это так, то историческое становление Церкви и мира уже завершилось не только в нетварной Личности Сына Божия, но и в тварной личности Его Матери. Потому святой Григорий Палама и называет Богородицу «пределом между тварным и нетварным». Рядом с нетварной Божественной Ипостасью стоит обоженная человеческая ипостась.

Выше мы говорили, что в личности Богородицы можно видеть переход от величайшей святости Ветхого Завета к святости Церкви. Но если Всесвятая достигла высшей святости Церкви, т. е. всей святости, доступной тварному существу, то теперь речь идет уже о другом переходе: от мира становления — к вечности восьмого дня, от Церкви — к Царствию Божию. Эта конечная слава Матери Божией, *εσχατον*, осуществленный в тварном существе еще прежде конца мира, уже теперь ставит Ее по ту сторону смерти, воскресения и Страшного Суда. Она разделяет славу Своего Сына, царствует вместе с Ним, рядом с Ним правит судьбами Церкви и мира, развивающимися во времени, Она ходатайствует за всех перед Грядущим судить живых и мертвых.

Последний переход, благодаря которому Богородица входит в небесную славу Своего Сына, празднуется Церковью в день Успения — смерти такой, за которой, по внутреннему убеждению Церкви, не могло не последовать воскресение Всесвятой и вознесение Ее во плоти. Трудно говорить, столь же трудно и мыслить о тайнах, которые Церковь хранит в сокровенных глубинах своего внутреннего сознания. Всякое слово представляется здесь упрощенным, всякая попытка формулировать кажется святотатственной. Авторы апокрифов часто неосторожно касались тайн, которые Церковь хранит в мудром молчании по икономии по отношению к внешним. О Богородице никогда не проповедовали апостолы. И если о Христе проповедают на кровлях, возвещают, чтобы Он был познан всеми, в учении, обращении ко всему миру, то тайна Богородицы открывается внутри Церкви верным, принявшим слово Божие и стремящимся «к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе» (Флп. 3, 14). Здесь не только предмет нашей веры, но и нечто большее — основание нашей надежды: плод веры, созревший в Предании.

Итак, соблюдаем молчание и не будем пытаться дать догматические определения всепревосходящей славы Матери Божией. Не будем

многословными, как гностики, которые в своем стремлении сказать больше, чем следовало, больше, чем они могли, примешали плевелы своих ересей к чистой пшенице христианского Предания.

Послушаем лучше святого Василия Великого, который определяет то, что принадлежит к области Предания, как «учение неразглашаемое и несказанное, сохраненное отцами нашими в молчании, недоступном никакому нескромному любопытству, ибо они были здраво научены охранять святость тайны молчанием. Действительно, не подобает оглашать в письменной форме учение о предметах, которые не должны быть открыты взорам тех, кто не посвящен в тайны. Кроме того, есть и другое основание для незаписанного предания: многократно рассматривая содержание этих учений, некоторые люди могли бы в силу привычки утратить благоговение перед ними. Ибо одно дело — учение, а другое — проповедь. Учения хранятся в молчании, проповедь же возвещается открыто. Известная туманность выражений, которая употребляется иногда в Писании, также есть вид умолчания, дабы сделать трудно постижимым смысл учения, ради большей пользы читающих» («О Святом Духе», гл. XXVII).

Если учение о Богородице принадлежит Преданию, то приобщиться к тому безграничному почитанию, которое оказывает Ей Церковь, мы можем лишь путем собственного опыта жизни в Церкви. И степень этого нашего приобщения будет мерой нашей принадлежности к Телу Христову.

В. Лосский

БЕСЕДА О МОЛИТВЕ*

Жизнь и молитва совершенно нераздельны. Жизнь без молитвы — это жизнь, в которой отсутствует важнейшее ее измерение; это жизнь в «плоскости», без глубины, жизнь в двух измерениях — пространстве и времени; это жизнь, довольствующаяся видимым, довольствующаяся нашим ближним, но ближним, как явлением в физическом плане, ближним, в котором мы не обнаруживаем всей безмерности и вечности его судьбы. Значение молитвы состоит в том, чтобы раскрывать и самой жизнью утверждать тот факт, что всё имеет меру вечности и всё имеет измерение безмерности. Мир, в котором мы живем, — не безбожный мир, это мы сами так удачно умеем его профанировать, но в существе своем он вышел из рук Божиих, он любим Богом. Цена его в глазах Божиих — это жизнь и смерть Его Единородного Сына, и молитва свидетельствует, что мы знаем это, знаем, что каждый человек и каждая вещь вокруг нас священны в очах Божиих; любимые Им, они становятся дороги и для нас. Не молиться — значит оставлять Бога за пределами всего существующего, и не только Его, но и всё, что Он значит для созданного Им мира, того мира, в котором мы живем.

Нам часто кажется, что трудно согласовать жизнь и молитву. Это заблуждение, совершеннейшее заблуждение. Происходит оно оттого, что у нас ложное представление и о жизни и о молитве. Мы воображаем, будто жизнь состоит в том, чтобы суетиться, а молитва — в том, чтобы куда-то уединиться и забыть всё и о ближнем и о нашем человеческом положении. И это неверно. Это клевета на жизнь и клевета на самую молитву.

Чтобы научиться молитве, надо прежде всего сделаться солидарным со всей реальностью человека, всей реальностью его судьбы и судьбы всего мира: до конца принять ее на себя. В этом сущность акта, совершенного Богом в Воплощении. В этом вся полнота того, что мы называем предстательством. Обычно мы воспринимаем молитвенное предстательство как вежливое напоминание Богу о том, что Он

* Перевод с французского.

«забыл» сделать. В действительности же оно заключается в том, чтобы сделать шаг, ставящий нас в самый центр трагической ситуации,— шаг, подобный шагу Христа, Который сделался человеком раз и навсегда. Мы должны сделать шаг, который поставит нас в центр ситуации, откуда никогда больше мы не сможем выйти; солидарность христианская, Христова направлена одновременно к двум противоположным полюсам: воплотившийся Христос, истинный Человек и истинный Бог, до конца солидарен с человеком, когда тот в своем грехе обращается к Богу, и до конца солидарен с Богом, когда Он обращается к человеку. Эта двойная солидарность делает нас в каком-то смысле чуждыми обоим лагерям и в то же время едиными с обоими лагерями. В этом основа положения — положения христианина.

Вы скажете: «Что же делать?» Так вот, молитва рождается из двух источников,— либо это наше восторженное изумление пред Богом и делами Божиими — нашим ближним и окружающим нас миром, несмотря на его тени; либо это чувство трагичности — нашей и особенно других.

Один современный философ сказал: «Когда я голоден — это явление физическое; если голоден мой сосед — это явление нравственное». И вот трагизм, который предстает перед нами в каждое мгновение: мой сосед всегда голоден; это не всегда голод по хлебу, иногда это голод по человеческому жесту, ласковому взгляду. Здесь-то и начинается молитва — в этой отзывчивости на изумительное и на трагичное. Пока есть эта отзывчивость, все легко: в восторге нам легко молиться, и легко молиться, когда нас пронзает чувство трагичного.

Ну, а в другое время? Так вот, и в другое время молитва и жизнь должны быть одно.

У меня нет времени говорить об этом много, но я хотел бы просто сказать вот что: встаньте утром, поставьте себя перед Богом и скажите: «Господи, благослови меня и благослови этот начинающийся день», а затем относитесь ко всему этому дню как к дару Божию и смотрите на себя, как на посланца Божия в этом неизвестном, что представляет собой начинающийся день. Это означает попросту нечто очень трудное, а именно: что бы ни случилось за этот день, — ничто не чуждо воле Божией; всё без исключения — обстоятельства, в которые Господь вас пожелал поставить, чтобы вы были Его присутствием, Его любовью, Его состраданием, Его творческим разумом, Его мужеством... И, кроме того, всякий раз, когда вы встречаетесь с той или иной ситуацией, вы — тот, кого Бог туда поставил, чтобы нести служение христианина, быть частицей Тела Христова и действием Божиим.

Если вы будете так поступать, то легко увидите, что в каждое мгновение вам придется оборачиваться к Богу и говорить: «Господи, просвети мой ум, укрепи и направь мою волю, дай мне сердце пламенное, помоги мне». В другие минуты вы сможете сказать: «Господи, спасибо!» И если вы разумны и умеете благодарить, вы избежите глупости, которая называется тщеславием или гордостью, состоящей в том, что мы воображаем, будто совершили что-то, чего могли бы и не делать. Это сделал Бог. Бог нам сделал замечательный подарок, дав нам сделать это. И когда вечером вы снова встанете перед Богом и быстро переберете в памяти прошедший день, вы сможете воспеть Ему хвалу, славить Его, благодарить Его, плакать о других и плакать о себе.

Если вы начнете таким образом соединять жизнь с вашей молитвой, между ними никогда не будет разрыва и жизнь станет горячим, питающим в каждое мгновение огонь, который будет разгораться все сильнее и становиться все жарче и преобразует постепенно вас самих в ту горящую купину, о которой говорит Писание.

**Антоний,
митрополит Сурожский**

ПРЕПОДОБНЫЙ ИСИХИЙ, ПРЕСВИТЕР ИЕРУСАЛИМСКИЙ, О ДУХОВНОМ ТРЕЗВЕНИИ И МОЛИТВЕ

Преподобный Исихий († 433 г.), родом из Иерусалима, в молодые годы был учеником св. Григория Богослова. После кончины своего великого наставника проводил подвижническую жизнь в одной из палестинских пустынь, где продолжал совершенствоваться в духовной жизни в общении с прославленными старцами. В 412 году Исихий был посвящен во пресвитера. С этого времени он стал и проповедником. Он известен как один из знаменитых учителей Церкви, проповедник и толкователь Священного Писания. В каноне преподобного Феодора Студита его имя стоит среди других великих отцов — Василия Великого, Григория Богослова, Иоанна Златоуста, Афанасия Великого, Григория Нисского. Он именуется «другим богословом», разумеется, после Григория Богослова.

Выдержки из слов преп. Исихия приводятся здесь по русскому «Добротолюбию», т. II, изд. 3. М., 1913.

109. Как невозможно жить теперешнею жизнью без пищи и питья, так без хранения ума и чистоты сердца — что есть и называется трезвением — невозможно душе достигнуть чего-либо духовного и Богу угодного или избавиться от мысленного греха, хотя бы кто страхом мук и удерживал себя принудительно от грешения делом.

1. Трезвение есть духовное искусство, которое, если долго и с постоянным усердием проходить его, с Божией помощью совершенно избавляет человека от страстных помыслов, и слов, и худых дел, дарует тому, кто его так проходит, верное познание Бога непостижимого, сколько сие возможно для нас, и сокровенное разрешение сокровенных Божественных таин, и (трезвение) есть творитель всякой заповеди Ветхого и Нового Заветов и всякого блага будущего века податель. Само же оно есть собственно чистота сердца.

51. Трезвение подобно лестнице Иакова, на верху которой восседает Бог и по которой ходят ангелы. Оно исторгает из нас всякое зло, отсекает многословие, злословие, оклеветание и все чувственные страсти, не терпя и на короткое время лишиться собственной своей сладости.

3. Трезвение есть путь всякой добродетели и заповеди Божией; оно называется также сердечным безмолвием и есть то же, что хранение ума, в совершенной неметательности держимого.

165. Начало плодоносия — цвет, а начало трезвения ума — воздержание в пище и питии, отвержение и отсечение всяких помыслов и сердечное безмолвие.

14. Итак, один способ (прием) трезвения есть — смотреть неотступно за мечтанием, или за прилогом, ибо без мечтания сатана не может устраивать помыслы и представлять их уму к его прельщению обманом.

15. Другой (способ трезвения) — иметь сердце глубоко всегда молчащим и от всякого помысла безмолвствующим и молиться.

16. Иной (способ трезвения) — непрестанно в смиреннии призывать на помощь Господа Иисуса Христа.

170. Будем возглашать сие Имя так же часто, как дышим.

137. Помыслы, против воли нашей втеснившиеся и стоящие в сердце, обыкновенно изглаживает молитва Иисусова с трезвением из глубин помышления сердечного.

94. Таким образом, трезвение и молитва Иисусова взаимно входят в состав друг друга: крайнее внимание — в состав непрестанной молитвы, а молитва опять — в состав крайнего в уме трезвения и внимания.

62. Великое благо молитва, все блага в себе совмещающее, поелику очищает сердце, в коем верующими узревается Бог.

185. Равно омрачают душу и мысленные внутри беседы с помыслами, и внешние разговоры, и празднословие. Итак, тем, которые стараются отвращать от ума своего все вредное, должно без жалости прогонять и тех и других любителей празднословия, и помыслы, и людей, по весьма уважительной по Богу причине, дабы ум, омрачаясь, не ослаб в трезвении, ибо, будучи омрачаемы забвением (от бесед), мы теряем ум.

116. Добродетель внимания именуется мысленным любомудрием. И проходи ты ее в великом трезвении и теплом усердии с молитвою Иисусовой, со смиренном и непрерывностью, с молчанием чувственных и мысленных уст, с воздержанием в ястии и питии и с удалением от всего греховного, проходи ее путем мысленным искусно с рассуждением, и она, с Божией помощью, раскроет тебе то, чего не чаял, даст тебе знание, просветит, умудрит и научит тому, что прежде и в ум принять не имел ты способности, когда ходил во тьме страстей и темных дел, будучи погружен в бездну забвения и смятения помыслов.

54. Пребывай во внимании ума и не будешь преутружден искушениями. Отступая же от него, терпи, что постигнет тебя.

Священник Павел Шишков

ΘΕΟΛΟΓΙΑ («БОГОСЛОВИЕ»), том 37, вып. 3 и 4, 1966, июль — сентябрь, октябрь — декабрь

В третьем выпуске журнала помещены различные материалы богословского и церковно-исторического характера.

Статья профессора Афинского университета Герасимоса Конидариса «О взаимодействии исторических и догматических факторов в отделении Восточных Церквей от древней Единой Церкви» (на греческом языке) представляет дополненную редакцию сообщения, сделанного на немецком языке 12 августа 1964 года в Орхусе на неофициальном совещании богословов Православных и Восточных (Ориентальных, нехалкидонских) Церквей. Проф. Конидарис утверждает, следуя за византологом Васильевым, что основными причинами отделения этих Церквей были причины политические, а именно сепаратистские движения в Палестине, Сирии и Египте, вожди которых использовали монофизитство в качестве одного из средств борьбы. Стремление Византии вернуть отложившиеся области заставило позднее византийских императоров добиваться компромисса Православия с монофизитством. Автор добавляет, что в решении богословских проблем важнейшее значение всегда имел догмат. Статья является выражением точки зрения автора о необходимости знания исторических причин разделения Церквей для плодотворного диалога православных богословов и богословов нехалкидонских Церквей.

В работе (на греческом языке) Николая П. Брациотиса «Положение личности в Ветхом Завете. II. Антропология Ветхого Завета. 1. Человек как Божественное творение» (продолжение) автор говорит о ценности человека, заключающейся в его сотворении «по образу Божию», и доказывает, почему нельзя толковать термин «образ Божий» применительно к человеческому телу. Еврейское слово для «образа» употребляется в Ветхом Завете не только в материальном, но и в духовном смысле. Статья продолжается.

В работе «Учение Филона Александрийского о Боге и человеке» (на греческом языке) доктор богословия Иоанн Д. Каравидопулос рассказывает о взглядах Филона на человека как высшее творение Божие, царя и правителя всего, что было до него создано Творцом, упоминает о том, на какие части (то две, то три) делил Филон человеческую душу и как характеризовал эти части. Приводится определение Филоном человека как «пограничного» существа между миром физическим и миром надфизическим. Автор указывает, что, несмотря на сильное влияние греческой философии (Платона), главными источниками учения Филона о человеке были Ветхий Завет и иудейское предание. Этим и объясняется большое внимание к Филону со стороны многих отцов Церкви. Следует заметить также, что Филон был предшественником святых отцов в выражении учения Откровения терминами греческой философии.

Преподаватель Парижского Православного богословского института Константин Папулидис поместил продолжение своей работы (на французском языке) «Николай Святогорец (1749—1809)». Автор рассказывает о жизни и деятельности Афанасия Париса — другого борца за православную традицию, характеризует его личность и дает систематический аннотированный список его трудов. Затем он говорит о связях Николая Святогорца и колливадов с выдающимися личностями их эпохи, после чего переходит к спору «о кутии» (новогреч. κόλλιβα — кутия, κόλλιβο; отсюда название движения колливадов), о недопустимости поминовения усопших в воскресенье и регулярном причащении Святых Таин. Далее следует описание реакции на движение колливадов. Статья продолжается.

Статья д-ра богословия архимандрита Стилиана Харкианаки «О веротерпимости с точки зрения православного» — это греческий перевод лекции, прочитанной на немецком языке в Гамбургской Евангелической академии на экуменической встрече 26—27 июня 1965 года, посвященной проблеме веротерпимости. Автор говорит, что, исходя из определения объекта веротерпимости — человеческой личности, для христианина постоянной позицией может быть только любовь, а не веротерпимость. Веротерпимость — это ни любовь, ни гнев, это тепловатое духовное состояние (Откр. 3, 15). Поэтому если в христианской духовности и может существовать веротерпимость, то лишь в смысле преддверия христианской любви.

В статье (на греческом языке) архимандрита **Анастасия Яннулатоса** «Цель и движущая сила миссионерской деятельности (с богословской точки зрения)» указывается вначале на необходимость развивать теорию миссионерства, исходя из предпосылок и принципов православного богословия. Богословской исходной точкой для решения данного вопроса автор считает понимание человеческой истории, как начинающейся со славы Божией и кончающейся в ней. Слава Божия была и до сотворения мира, и творение было выражением славы Божией. Воплощение было воспоето ангелами как «слава в вышних Богу» (Лк. 2, 24), Крест и Воскресение — это тоже проявление славы Божией, слава Божия — это и конец истории (Откр. 5, 9; 4, 5). Смысл искупления в том, что начало осуществляться желание Отца Небесного, дабы человек соучаствовал в славе Божией. Отсюда и конечная цель миссии — это наше соучастие в славе Божией. Непосредственные цели миссионерства вытекают из конечной его цели. Таковыми являются проповедь Евангелия, задача которой состоит в доксологическом движении людей к сопричастию в славе Божией, начале преобразования их; объединение верующих, скрепляемое святыми таинствами, то есть учреждение Поместной Церкви, отличной от других по языку, но единой с ними в духе; наполнение прославлением Божиим всей вселенной, активное действие в мире для объединения всех во Христе. Сюда относится и любое дело, помогающее развитию человека, его возможностей, полученных им от Бога, и служащее тем самым прославлению Божию. Автор считает, что миссионерство диктуется внутренней необходимостью (ср. 1 Кор. 9, 16). Христианин, соединившись со Христом, не может думать, чувствовать, действовать, видеть мир иначе, чем Он, не может быть безразличным к миллионам людей, не знающим Евангелия. Миссионерство — глубокая внутренняя необходимость для Церкви, которая призвана продолжать дело Христа и завершать его. Ектении за оглашенных — это не формальность, не отголосок жизни Церкви первых веков, а напоминание о необходимости постоянно иметь новых оглашаемых. Автор напоминает, что центром жизни и поклонения Православной Церкви является Воскресение — переломный пункт в проповеднической деятельности апостолов, которым до Воскресения не разрешалось переходить пределы иудейского народа (Мф. 10, 5), после же Воскресения было повелено Господом «учить все народы» (Мф. 28, 19).

В работе (на английском языке) **К. Фускаса** «Св. Исидор Пелусиот и Новый Завет» (продолжение) говорится о взглядах св. Исидора на то, какими качествами должен обладать интерпретатор Писания (в частности глубоким благочестием), упоминается и его мнение о том, что намеренно неверное толкование Св. Писания является непрощаемым грехом. Приводится несколько требований, которые были даны св. Исидором для правильного толкования Св. Писания: а) необходимо следовать за Св. Писанием, а не идти перед ним, б) нельзя «приглаживать» Св. Писание, «подгонять» его к мысли интерпретатора, но надо понять в нем и то, что было сказано исторически, и то, что было сказано в созерцательном, духовном смысле, в) толкование должно быть научным и г) при толковании Св. Писания нельзя просто догматически декларировать свою мысль о библейском тексте, — нужны доказательства. Далее автор переходит к методам толкования св. Исидором Св. Писания. Сначала автор говорит о толковании св. Исидором Нового Завета путем ссылок на само Св. Писание, как высший авторитет, затем переходит к толкованию путем ссылок на внешние по отношению к Новому Завету доказательства (творения отцов Церкви и сочинения древнегреческих авторов). Изложение обоих методов иллюстрируется примерами толкований св. Исидора. Наконец, автор рассказывает о типах толкования (подчеркивая отличие «типа» от «метода»), начиная при этом с буквального толкования (этот раздел также иллюстрируется примерами толкований св. Исидора). Буквальные толкования св. Исидора, заключает автор, довольно длинны (современная экзегетика требует большей краткости), но это было обычным для той эпохи. Статья продолжается.

В статье (на греческом языке) **Константина Э. Папапетроса** «Кибернетика и богословие» (окончание) автор говорит о недопустимости использования кибернетики в идеологических целях, смещения науки и догматизма. Богословие, говорит он, не намерено вторгаться в область науки и оспаривать достижения кибернетики. Но нельзя, противопоставляя достижения кибернетики определенным философским идеям прежнего времени, противопоставлять кибернетику богословию на том основании, что богословие использовало эти идеи. Заканчивая статью, автор указывает на опыты доказательства подлинности Посланий апостола Павла при помощи электронных машин и высказывает мнение, что, возможно, в будущем кибернетика сможет внести свой вклад в богословие, освободив мысль и язык богословов от логических ошибок и богословие в целом — от порождаемых этими ошибками псевдопроблем.

В выпуске напечатаны также библиографический бюллетень профессора **Ивана Кармириса** (алфавитный перечень новейших богословских работ на европейских языках) и критический и библиографический бюллетень (рецензии проф. П. И. Брацнотиса и доц. П. Симотаса на греческие, английские, немецкие и французские богословские сочинения).

Разнообразным по содержанию является и четвертый выпуск.

Статья **Василия Эксархоса**, профессора Фессалоникского университета, «Ответственность богословия перед наукой и Церковью в современную эпоху с православной точки зрения» представляет греческий перевод сообщения, сделанного автором в 1964 году на конгрессе греческих православных богословов в Локкумской Академии (ФРГ), темой которого было «Церковь в современном мире с православной и лютеранской точек зрения» (немецкий текст сообщения опубликован в журнале

«KYRIOS», декабрь, 1964). Автор начинает с определения понятий, указанных в заглавии.— Церковь, науки и богословия. Церковь с точки зрения Православия — это «общество». Аллегорически можно сказать, что в сознании православного преобладает «полис», «нация», а не «полития», «государство». Православные ощущают себя «членами», а не «подданными» Церкви (сравнить взгляд апостола Павла на Церковь как на «тело Христова»).

Принадлежащие к Церкви — это члены общественного целого; жизнь их и деятельность — это вклад в коллективную органическую жизнь и функционирование в ней. Путь, указываемый Церковью, — для всех, кто хочет соединиться с Богом. Но помощь тем, кто вне Церкви, должна сочетаться с ее самосовершенствованием. Церковь приняла и изменила древний классический мир. Возник мир христианский. Но затем переселение народов принесло большие трудности для Церкви, ибо народы эти не были подготовлены к восприятию содержания жизни и духа Церкви. Из тех, кто теперь представляются находящимися в Церкви, некоторые на деле вне ее. Раскол — это знамение времени.

Затем автор переходит к определению науки. Он начинает с познавательной деятельности человека и говорит, что ее объектом является все бытие (как природа, так и культура, или духовная жизнь). Сам человек при этом занимает среднее место между природой и культурой. Можно делить бытие также на дух и на недуховное бытие. Но и в этом случае будут средние явления, прежде всего сам человек — единство духовного и недуховного, затем различные области культуры. Познание, наука — это необходимая, вытекающая из его сущности, деятельность человека, следовательно, и христианина. Значит, Церковь должна охватывать и познавательную деятельность человека, а христианин должен, поскольку он живет на земле, научно познать все бытие.

Наконец, автор переходит к богословию. Предметом исследования в богословии как науке, согласно автору, должна быть жизнь и деятельность Церкви. Автор приходит к таким выводам: 1. Задача богословия — научное осмысление духовного содержания жизни Церкви. 2. Богословие должно охватить все стороны жизни Церкви, поэтому сам термин «богословие» должен быть, по мнению автора, заменен другим. 3. Предметом церковной научной деятельности должно быть и то, что внутри Церкви, и то, что вне ее. 4. Внутренняя жизнь Церкви должна изучаться в единстве. 5. В научную деятельность Церкви должно входить систематическое изучение духовного состояния и тех, кто находится вне Церкви. 6. Ученые богословы должны принадлежать к Церкви как органически действующие члены. 7. Необходимо единство между учеными как отражение единства Церкви-общества. 8. Ученые в Церкви должны трудиться для достижения единого понимания духовных истин Церкви. 9. Необходимо четко разделять научно подготовленных носителей управления Церкви и ученых в полном смысле этого слова (т. е. требуется серьезное рассмотрение древнего разделения «отцов» и «учителей»). Ученые должны быть учителями в Церкви. 10. Ученые в Церкви должны духовно познавать свой предмет, наполниться духом Церкви.

В сообщении профессора Халкинской Богословской школы **Василия Ф. Ставридиса** «Конференция по вопросу о богословском образовании в Европе. Сентябрь 1966» речь идет о конференции богословов 12—16 сентября 1966 года в Даблейне (Шотландия). В документе, выработанном конференцией, в числе прочего указывается, что образование в Церкви есть не знание догматических начал, а богословская мысль, при помощи которой получившие богословское образование соучаствуют в богословской мысли всей Церкви и в мирской жизни, оно охватывает опыт христианской жизни во всех областях человеческого существования, что духовное воспитание народа имеет целью помочь ему жить во Христе и сделать его способным соучаствовать в движении богословской мысли и в служении Церкви.

В работе **Николая П. Брациотиса** «Место личности в Ветхом Завете. II. Антропология Ветхого Завета. I. Человек как Божие творение» (продолжение) рассматривается вопрос о пределах распространения «по образу Божию» в человеке, обусловленных двухприродностью человека, и вопрос о том, каковы главные и существенные составные элементы, на которые «по образу Божию» раскладывается в человеке, и каковы фундаментальные проявления «по образу Божию».

В статье **К. Папулидиса** «Никодим Святогорец (1749—1809)» (продолжение) говорится о других проблемах, богословских и небогословских, обсуждавшихся в ту эпоху (вопрос о святых иконах, отлучении от Церкви, большим и малом освящении воды, Святых Дарах и антидоре, о том, всецело ли Господь пребывает в Святом Причастии, проблема манеры чтения тайных молитв во время литургии, вопрос о том, должны ли верные искать мученического венца). Затем автор переходит к последствиям споров и влиянию движения колливадов на Афоне, в остальной Греции, за пределами Греции (здесь упоминается и Паисий Величковский).

В выпуске опубликовано начало работы **Демосфена Саврамиса** «Принцип «Oga et Iaboga» («Молись и трудись») согласно Василию Великому». Молитва и труд, говорит автор, — это одни из самых больших ценностей каждодневной жизни. Известный принцип «Oga et Iaboga» толкуется главным образом как западное явление; он считается происходящим из ордена бенедиктинцев. Однако он не встречается в буквальной формулировке в Каноне св. Бенедикта. Этика св. Бенедикта и его Канон имели прототипом аскетические установления св. Василия Великого. Изложение идей св. Василия Великого, образующих основу его учения о труде, и представляет данное исследование. Автор отмечает, что св. Василий Великий не создавал двух этик: одну

для монахов и другую для мирян. Человек получил от Бога завет трудиться. Труд — это не принуждение или кара. Бог поместил Адама в райский сад «обрабатывать его и хранить» (Быт. 2, 15). За грехопадение человек был осужден не на труд, а на труд «в поте лица своего». Труд — это не самоцель, а средство для достижения цели. Духовная ценность труда в том, насколько он соединяется с молитвой. Поклонение Богу — это «соль» труда. Человек, трудясь с восхода солнца, должен и постоянно молиться. Успех работы зависит от благословения Божия. Труд ведет к достижению двух целей: личной и общественной. Благодаря труду достигается самосовершенствование путем умерщвления страстей. Св. Василий Великий осуждал не тело само по себе, а телесные страсти, рассматривал тело как орган, используемый душой для выполнения ее миссии. Благодаря труду побеждается праздность, враг души и пособник греха.

К. Фускас в статье «Св. Исидор Пелусиот и Новый Завет» (продолжение) говорит, что, хотя в большинстве случаев св. Исидор в своем экзегезисе следует Антиохийской школе, он не отвергает и аллегорических толкований. Автор приводит толкования св. Исидора, которые являются комбинациями буквальных и аллегорических толкований, и его альтернативные толкования (несколько — до десяти — толкований в одно и то же время, например на Мф. 5, 28, 38—39; 6, 1—3 и др.). Эти последние еще раз характеризуют св. Исидора как одного из великих экзегетов его времени. Крайне жаль, что св. Исидор не оставил систематических толкований Библии.

В выпуске напечатано начало работы **Антония К. Папантониу** «Наука христианской социальной этики». Христианская социальная этика ставит проблемы, которые трактовались до сих пор как «светские проблемы» и которые необходимо исследовать богословски. Основание этой новой области следует считать требованием современной эпохи, чтобы Церковь и богословие дали ответ на решающие проблемы современности. Социальная этика изучает этические ценности и принципы, которые должны регулировать социальную жизнь человека. Христианская социальная этика — это отдел христианской этики, изучающий с христианской точки зрения проблемы, которые возникают из жизни человека в обществе. Общество — это нечто большее, чем сумма личностей; отношение личности и общественного окружения — это диалектическое отношение, обусловленное природой человека как личности и как члена общества одновременно. Поэтому социальная этика имеет свой предмет исследования, отличный от предмета исследования общей и личной этики, — именно возможность осуществления высшего предназначения человека в совокупности его общественных отношений (акцент делается на человека как часть общественного целого). Специальной проблемой христианской социальной этики является вопрос, каким образом человек может осуществить в повседневной общественной жизни содержание своей веры. Христианская социальная этика заинтересована в соединении теории и практики, в создании моста между канонами богословия и требованиями, которые предъявляет человеку современная промышленная эпоха. Дело христианской социальной этики — это новое миссионерство, новая проповедь среди тех, кто оторвался от Церкви, это выход для Церкви в мир. Если отправная точка христианской этики — это Бог-Отец, то отправная точка христианской социальной этики — это Воплощенный Сын, Воплощение как единственный путь для восстановления нарушенного греховностью людей идеального порядка творения. Таким образом, христология и антропология решительно влияют на содержание и развитие христианской социальной этики.

В конце четвертого выпуска помещены следующие материалы:

Библиографический бюллетень **Иоанна Н. Кармириса** (перечень новейших богословских и других работ на греческом языке).

Критический и библиографический бюллетень (рецензии на английские, немецкие, французские, греческие и латинские богословские сочинения; обзор работ профессора богословского факультета Афинского университета И. Кармириса на греческом и английском языках, посвященных диалогу православных с инославными).

Некролог об Эмиле Бруннере (1889—1966), одном из видных кальвинистских богословов нашего века, написанный **П. И. Брацитотисом**. Указывается, среди прочего, на близость антропологических взглядов Бруннера к учению Православной Церкви.

К. Логачёв

СОДЕРЖАНИЕ

Рождественское послание Патриарха Московского и всея Руси Алексия	1
Рождественское приветствие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия Предстоятелям Церквей	2
Обмен приветственными посланиями между Папой Павлом VI и Святейшим Патриархом Алексием	3
90-летний юбилей Святейшего Патриарха Алексия (приветствия в адрес юбиляра)	5
Послание Экзарха Украины в связи с 50-летием Украинской Советской Социалистической Республики	7
Совместное комюнике о втором посещении делегацией Русской Православной Церкви (СССР) Церкви Братьев (США)	9
Определение Священного Синода	11
О Всемирном католическом Конгрессе апостолата мирян	12
Хроника	14

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Алексия	16
<i>Протоиерей М. Стаднюк</i> . Делегация Церкви Братьев США в гостях у Русской Православной Церкви	16
<i>Протоиерей Я. Новак</i> . Тепло церковного общения	21
Из жизни епархий	24
Вечная память почившим!	28

ПРОПОВЕДЬ

Слово на Рождество Христово святого Амвросия, епископа Медиоланского	30
<i>Священник В. Моисеев</i> . Поучение в Неделю пред Просвещением	31

В ЗАЩИТУ МИРА

Комюнике консультации ХМК по вопросу европейской безопасности	33
<i>Г. Троицкий</i> . Молодежная комиссия ХМК перед III Всехристианским Мирным Конгрессом	34
<i>Протоиерей А. Попович</i> . Люди мира, помните о Мамаевом кургане!	38

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

<i>А. Игнатьев</i> . Бачковский монастырь (<i>продолжение</i>)	44
--	----

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

К беседам богословов Русской Православной и Римско-Католической Церквей по проблемам католической социальной мысли последнего периода	51
Юбилейные торжества по случаю 450-летия Реформации	
<i>Митрополит Никодим</i> . Приветствие на торжественном богослужении в дворцовой церкви в Виттенберге (по случаю 450-летия Реформации)	53
<i>Митрополит Никодим</i> . Речь на торжественном приеме по случаю 450-летия Реформации в Виттенберге	54

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Слово на Богоявление, или на Рождество Спасителя, святого Григория Богослова	55
<i>Профессор А. Георгиевский</i> . Торжество неба и земли	62
<i>В. Лосский</i> . Всесвятая	65
<i>Митрополит Антоний</i> . Беседа о молитве	73
<i>Священник П. Шишков</i> . Преподобный Исихий, пресвитер нерусалимский, о духовном трезвении и молитве	75

БИБЛИОГРАФИЯ

<i>К. Логачёв</i> . Θεολογία («Богословие»), том 37, вып. 3 и 4, 1966	76
---	----

Ответственный редактор—председатель Издательского отдела Московской Патриархии
епископ Волоколамский ПИТИРИМ
Секретарь редакции Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции «Журнала Московской Патриархии»: Москва, Г-435, Новодевичий пр., 1
Подписано в печать 11/1 1968 г. Сдано в набор 23/1 1968 г.

По оригинал-макету. Зак. 26



Вифлеем. Вверху: место в пещере, где родился Христос.
Внизу: грот млекопитания,

