



**ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ**

1967

12



ВВЕДЕНИЕ ВО ХРАМ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ
Икона из собрания церк.-археол. кабинета МДА



**АЛЕКСИЙ,
СВЯТЕЙШИЙ ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ
И ВСЕЯ РУСИ**

(К 90-летию со дня рождения)

1967 Ж У Р Н А Л №12
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

90-ЛЕТИЕ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА АЛЕКСИЯ

**ПРИВЕТСТВЕННЫЙ АДРЕС СВЯЩЕННОГО СИНОДА
ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВУ
СВЯТЕЙШЕМУ ПАТРИАРХУ МОСКОВСКОМУ И ВСЕЯ РУСИ
АЛЕКСИЮ**

Ваше Святейшество!

Ныне, в день Вашего благословенного девяностолетия, Священный Синод вместе со всем епископатом, клиром и верными чадами нашей Русской Православной Церкви приносит Вам, Святейший Владыко, сердечные поздравления!

Велика и многообразна деятельность Вашего Святейшества на благо Святой Церкви.

Вы многие годы окормляете нашу Святую Церковь в духе евангельской любви, преданности отеческим заветам, неукоснительного соблюдения догматов и канонов церковных и свидетельствуете миру о Святом Православии.

Вы являете собой пример ревностного архипастыря Церкви Христовой, и всё в Церкви нашей является предметом Ваших попечений. Известны Ваши заботы и труды по воссоединению с нашей Матерью-Церковью всех расточенных церковными расколами как в Отечестве, так и в рассеянии чад ее.

Многи Ваши труды и по укреплению братских связей со всеми Поместными Православными Церквями, а также с неправославными христианскими Церквями, и много внимания уделяете Вы, Ваше Святейшество, экуменическим проблемам во имя всеобщего христианского единства.

Неустанны Ваши труды в защиту мира во всем мире.

И сегодня, в день Вашего рождения, все чада Русской Православной Церкви с сыновней любовью к Вам, своему Первосвятителю и Отцу, возносят горячие и сердечные молитвы о здравии, спасении и укреплении сил Вашего Святейшества во благо и славу Святой Церкви и любящей Вас всероссийской паствы.

ПИМЕН, митрополит Крутицкий и Коломенский
НИКОДИМ, митрополит Ленинградский и Новгородский
АЛЕКСИЙ, архиепископ Таллинский и Эстонский

9 ноября 1967 года

**УКАЗ ПРЕЗИДИУМА ВЕРХОВНОГО СОВЕТА СССР
О НАГРАЖДЕНИИ
ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЯ
ОРДЕНОМ ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ**

За большую патриотическую деятельность в защиту мира и в связи с девяностолетием со дня рождения наградить Патриарха Московского и всея Руси Алексия орденом Трудового Красного Знамени.

Председатель Президиума Верховного Совета СССР Н. ПОДГОРНЫЙ
Секретарь Президиума Верховного Совета СССР М. ГЕОРГАДЗЕ

Москва, Кремль, 6 ноября 1967 г.
№ 2119—VII

Ведомости Верховного Совета СССР, № 45 (1391), от 8 ноября 1967 г.

Председатель Совета Министров СССР А. Н. Косыгин в своем приветствии поздравил юбиляра от имени Советского Правительства и от себя лично с награждением орденом Трудового Красного Знамени в связи с девяностолетием и пожелал Патриарху доброго здоровья и новых успехов в его благородной патриотической деятельности в защиту мира и в целях укрепления дружбы между народами.

В РЕДАКЦИЮ „ЖУРНАЛА МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ“

Приношу мою сердечную благодарность всем лицам, удостоившим меня поздравлением со днем моего 90-летия, за память и за добрые пожелания, меня глубоко тронувшие.

С чувством искренней признательности за внимание призываю всем им мир и Божие благословение.

ПАТРИАРХ АЛЕКСИЯ

20 ноября 1967 года

НА ПРАЗДНИЧНОМ ПРИЕМЕ В КРЕМЛЕ

На юбилейном приеме, устроенном Центральным Комитетом КПСС, Президиумом Верховного Совета СССР, Правительством СССР в Кремлевском Дворце съездов 7 ноября 1967 года по случаю 50-й годовщины Великой Октябрьской социалистической революции, среди приглашенных гостей были Патриарх Московский и всея Руси Алексий, постоянные члены Священного Синода Русской Православной Церкви митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и управляющий делами Московской Патриархии архиепископ Таллинский и Эстонский Алексий.

В РЕДАКЦИЮ „ЖУРНАЛА МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ“

Разрешите передать через Ваш журнал от имени Совета по делам религий при Совете Министров СССР и от себя лично благодарность архиереям и другим деятелям Православной Церкви, приславшим в Совет свои поздравления в связи с юбилеем 50-летия Великой Октябрьской социалистической революции.

**Председатель
Совета по делам религий
при Совете Министров СССР
В. КУРОЕДОВ**

11 ноября 1967 года

ХРОНИКА

24 августа 1967 года заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата епископ Зарайский Ювеналий принял представителей Датского радио гг. Фугеля, Ренэ и Аббесена. Во время беседы епископ Ювеналий рассказал гостям по их просьбе о религиозной жизни в нашей стране.

С 31 августа по 14 сентября 1967 года в Кении находилась делегация Русской Православной Церкви, прибывшая с визитом Национальному Христианскому Совету Кении. В состав делегации входили архиепископ Киевский и Галицкий Филарет (глава делегации), протоиерей В. Рожков, член Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, протодиакон Н. Дмитриев, сотрудник этого Отдела, Б. С. Кудинкин, член Отдела, и Н. В. Чистяков, референт Отдела. За время пребывания в Кении члены делегации нашей Церкви имели широкую возможность ознакомиться с жизнью протестантских Церквей Кении и общественной жизнью страны.

9 сентября 1967 года заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата епископ Зарайский Ювеналий принял находившегося в Советском Союзе ректора Вифанской богословской семинарии в Чикаго (США) д-ра П. М. Робинсона с супругой.

12 сентября 1967 года скончался проживавший в Сан-Франциско на покое архиепископ Дионисий (Дьяченко). По этому случаю митрополит Ленинградский и Ладожский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, направил епископу Бруклинскому Досифею телеграмму с соболезнованием и поручением ему совершить погребение почившего Владыки.

14 сентября 1967 года заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата епископ Зарайский Ювеналий принял членов делегации Христианско-демократического Союза ГДР во главе с секретарем при Главном управлении ХДС д-ром Куртом Хёном и имел с ними беседу.

18 сентября 1967 года на приеме, устроенном Чрезвычайным и Полномочным послом Чили в СССР г-ном Максимо Пачеко Гомесом по случаю национального праздника — Дня независимости, среди гостей присутствовали епископ Дмитровский Филарет, ректор Московской духовной академии, архимандрит Платон, наместник Троице-Сергиевой Лавры, протоиерей Алексей Остапов, профессор Московской духовной академии, и протоиерей Владимир Рожков, член Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

С 18 по 22 сентября 1967 года в Бухаресте проходили заседания Консультации по подготовке III Всехристианского Мирного Конгресса, в которых от Русской Православной Церкви приняли участие митрополит Ленинградский и Ладожский Никодим, вице-президент Христианской Мирной Конференции, архиепископ Ставропольский и Бакинский Михаил, профессор-протоиерей Ливерий Воронов, протоиерей Павел Соколовский, представитель Русской Православной Церкви при ХМК, А. С. Бувевский, член Международного секретариата ХМК, и Г. Ф. Троицкий, заместитель председателя Молодежной комиссии ХМК.

С 18 сентября по 5 октября 1967 года делегация Русской Православной Церкви в составе епископа Зарайского Ювеналия, заместителя председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, протодиакона Н. Дмитриева, сотрудника этого Отдела, и Б. С. Кудинкина, члена Отдела, находилась в Японии по делам Японского благочиния, преобразованного ныне в Русскую Духовную Миссию.

С 29 сентября по 5 октября 1967 года в Австрии проходила очередная Ассамблея Конференции Европейских Церквей («Ниборг-V») с главной темой «Служить и примирять». В работе Ассамблеи от Русской Православной Церкви приняли участие архиепископ Киевский и Галицкий Филарет, член постоянной 3-й группы КЕЦ; архиепископ Таллинский и Эстонский Алексей, член Президиума КЕЦ; епископ Западногерманский Ириней; представитель Московского Патриархата при Христианской Мирной Конференции протоиерей П. С. Соколовский; настоятель русского Свято-Николаевского храма в Вене протоиерей В. О. Малюжкович; доцент Ленинградской духовной академии Н. А. Заболотский, член Совещательного Комитета и постоянной 2-й группы КЕЦ; член Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата Г. Ф. Троицкий.

3 октября 1967 года посол Иордании в Советском Союзе Абдулла Зурейкат по повелению Короля Иорданского Хашимитского королевства аль-Хусейна бен Талала, находившегося с официальным визитом в СССР, устроил прием, на котором в числе гостей присутствовали митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, митрополит Ленинградский и Ладожский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, епископ Дмитровский Филарет, ректор Московской духовной академии, и секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата А. С. Бувевский.

9 НОЯБРЯ 1967 года—

90-летие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси АЛЕКСИЯ

Троице-Сергиева Лавра вписала в свою большую историю еще одно событие: здесь 9 ноября 1967 года совершалось празднование 90-летия Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия, священноархимандрита Лавры.

Более двадцати лет неослабно руководит жизнью обители Святейший Патриарх.

Здесь, в Лавре, давнее прошлое — история — и сегодняшний день живут рядом. Приходящие сюда молиться или посмотреть памятники старины видят и настоящую жизнь Русской Православной Церкви. Здесь совершают свой ежедневный подвиг иноки, здесь готовятся кадры священнослужителей, иерархов и богословов нашей Церкви. Здесь всегда широко открыты двери для паломников и гостей нашей страны и нашей Церкви, для друзей со всех концов земного шара. И бывавшие здесь знают, что Лавра живет полной жизнью христианского свидетельства, вещает всем о своем славном прошлом и указывает путь к спасению всем, ищущим его.

Все стороны жизни обители постоянно интересуют Святейшего Патриарха. Лаврские праздники из года в год возглавляет сам Святейший Владыка. Нередко приезжает он в Лавру, проводя здесь дни, совершая богослужения, посещая находящиеся здесь духовные школы. В Лавре нередко совершаются архиерейские хиротонии, происходят приемы и заседания Священного Синода.

Замечательно, что за два последних десятилетия обитель значительно обогатилась и похорошела. Систематически в ней проводятся большие и малые реставрационные работы, в итоге которых облику Лавры возвращается древняя красота. Путем тщательного изучения и кропотливого труда из-под налетов позднего времени выявляются черты давно забытого, первоначального. Радость обновления пережили насельники Лавры и ее многочисленные посетители, увидев в недавнем прошлом Троицкий собор, а ныне и Успенский в их замечательном преображении. Труд реставраторов и рабочих возвратил праздничную красоту и необычайную живописность этим соборам.

Только что с Успенского собора сняты леса, тщательно очищена площадь вокруг собора, и он предстал теперь в полном великолении и величии. Приходится удивляться тому, как в короткий срок одного сезона удалось провести огромные реставрационно-восстановительные работы. Все бывавшие еще весной в Лавре видели Успенский собор таким, каким он был прежде. А ныне это новый собор, в своем обновлении вернувший свой изначальный облик, хотя и не во всей его чистоте, так как формы куполов в XVI веке были иные. Теперь своеобразие лаврского Успенского собора выявилось в полную силу. И стало ясно, что будничная, светская скатная кровля только обкрадывала

собор. Теперь со всех точек обзора открываются все новые достоинства древней архитектуры памятника. Над главным входом в собор помещено вновь написанное искусной рукой изображение Нерукотворного образа Христа Спасителя. Обновлено и изображение над входом Знамения Пресвятой Богородицы. Горят новые разноцветные лампы-фонари на северной и южной сторонах собора. Только паперти XVIII века еще смотрятся чужими, не вписываясь в общий облик собора.

Знаменательно, что полное окончание реставрационных работ по Успенскому собору было приурочено ко дню 90-летия Его Святейшества Святейшего Патриарха Алексия.

Вместе со всеми чадами Церкви в эти ноябрьские погожие дни иноки Троице-Сергиевой Лавры, труженики и питомцы Московских духовных школ молились, чтобы Господь благословил нашу страну, только что отметившую свой полувековой юбилей, миром и успехами в труде и жизни, чтобы мир был во всем мире и в каждом сердце.

С особым чувством в эти дни возносились молитвы Подателю всех благ Богу и о Святейшем Отце, мудром кормчме церковного корабля, выдающемся деятеле мира, человеке, имя которого давно стало символом верности Святому Православию, Святой Церкви, символом высокого патриотизма и справедливости.

Святейший Владыка и на этот раз решил провести свой день рождения в Лавре. По просьбе членов Священного Синода Святейший Владыка дал согласие на празднование своего 90-летия.

Сам Святейший Патриарх прибыл в Лавру 8 ноября. Вечером этого же дня Святейший Владыка посетил Троицкий собор, где по обычаю молился у раки мощей преподобного Сергия. Затем Патриарх;



Торжественное богослужение в Успенском соборе Троице-Сергиевой Лавры по случаю 90-летия со дня рождения Святейшего Патриарха Алексия 9 ноября 1967 года. На снимке: собор архиереев при возглашении многолетия после благодарственного молебна

подробно осмотрев Успенский собор, дал высокую оценку проведенным реставрационным работам.

После осмотра собора Святейший Владыка направился к своим покоям. Путь его лежал мимо древнего храма Святого Духа. Ранее у этого храма был придел в честь праведного Филарета Милостивого, где был погребен митрополит Московский Филарет, ныне его могила в самой Духовской церкви. В 1967 году исполнилось 100 лет со дня кончины митрополита Филарета. Он скончался в Москве в ноябре 1867 года.

Интересно здесь отметить, что ровно через десять лет, в 1877 г., в Москве, в доме на углу Мясницкой улицы, в семье Симанских родился первенец, названный в святом крещении Сергием. Мать новорожденного Ольга Александровна в свое время получила в благословение от митрополита Филарета иконку преподобного Сергия. В семье Симанских лично знали и глубоко почитали великого московского иерарха. Это почитание митрополита Филарета перешло и к юному Сергею Владимировичу, который 65 лет тому назад стал иноком Алексием, а затем в Троицком соборе Лавры был рукоположен во вторую степень священства. При окончании Московской духовной академии о. Алексей написал курсовую работу о митрополите Филарете, а спустя много лет, в феврале 1945 г., он возложил на себя во время патриаршей интронизации омофор, принадлежавший митрополиту Филарету...

Любовь к Лавре и к преподобному Сергию также с юности сохраняется в сердце Святейшего Владыки. Его Святейшество вспоминает, что родители его имели добрую традицию ежегодно возить детей своих в Лавру. Святейший Патриарх помнит, как он, будучи 7—8 лет, со своим отцом ранним утром ехал из Москвы в Лавру и как они молились за обедней в Троицком соборе.

И вот прошли годы.

Сколько раз за свои 90 лет Его Святейшество посещал Лавру Сергиеву, сколько раз из Москвы, которую он живо помнит на протяжении более 85 лет, Святейший Отец направлялся сюда для молитвы и духовного укрепления у великих общерусских святынь и у могилы приснопамятного, глубоко почитаемого им митрополита Филарета. А с 1946 года Святейший Владыка — священноархимандрит Лавры, ее возродитель. Патриарх бережно хранит иконку преподобного Сергия — благословение митрополита Филарета — в одной из своих панатий, чаще других возлагая ее на себя.

...Утро юбилейного 9 ноября началось ранними литургиями в Лавре и в академии.

В Успенском соборе наместник Лавры архимандрит Платон с братией совершил водосвятный молебен. О. наместник окропил святой водой алтарь и собор, затем состоялось окропление собора и снаружи. Утреннее солнце обильно освещало Лавру и помолодевший Успенский собор, отныне начавший свое новое бытие.

В Лавру собрались в этот день иерархи, духовенство, работники Патриархии, представители братских Церквей и другие гости, чтобы вознести благодарственные молитвы Богу и испросить Его помощи на дальнейшие труды Русской Церкви и ее Первосвятителя Святейшего Патриарха Алексия в знаменательную дату жизни Его Святейшества.

Божественную литургию в Успенском соборе совершали митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и архиепископ Таллинский и Эстонский Алексий. Иерархам сослужили наместник Лавры архимандрит Платон, настоятель Антиохийского подворья архимандрит Алексей, настоятель Болгарского подворья архимандрит Филарет, инспектор Московской духовной академии и семинарии архимандрит Симон, архимандрит

Петр, архимандрит Трифон, председатель Хозяйственного управления Московской Патриархии протоиерей Владимир Елховский, секретарь Учебного комитета протоиерей Николай Никольский, благочинные г. Москвы протоиерей Анатолий Новиков, протоиерей Николай Петров, протоиерей Леонид Гайдукевич, заместитель начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме иеромонах Иероним (Зиновьев). На молебен, кроме совершавших литургию иерархов, выходили архиепископ Киприан, епископ Дмитровский Филарет и епископ Зарайский Ювеналий. Перед молебном со словом обратился к молящимся митрополит Пимен.

В соборе за богослужением присутствовал Верховный Патриарх-Католикос всех армян Вазген I.



**Святейший Патриарх Алексий принимает поздравление
Святейшего Патриарха-Католикоса Вазгена I**

Прекрасное пение хоров сопровождало богослужение. Вместе с архидиаконом Богоявленского патриаршего собора Владимиром Прокимновым в богослужении принимали участие лаврские иеродиаконы во главе с протодиаконом Феодором Юдиным. Многолетством завершилось богослужение в Успенском соборе.

Божественная литургия в это утро совершалась и в Крестовой церкви Патриарших покоев. Святейший Владыка молился здесь в алтаре и причастился Святых Таин.

В Богоявленском патриаршем соборе литургию совершал епископ Волоколамский Питуриим.

Литургия с молебном также совершалась и в Крестовом храме Московской Патриархии и в Троицком лаврском подворье в Передел-

кине. И во всех храмах Русской Православной Церкви молились в это утро о своем Патриархе архипастыри и пастыри вместе со своими пасомыми. Молились о Святейшем Отце в этот день и многие русские люди за рубежом.

В Лавре архиереи и духовенство вышли из собора с чином о панагии под праздничный звон всех колоколов. Архиереи прошли в Патриаршие покои, духовенство и гости — на братскую трапезу. Благословить молящихся и учащихся духовных школ, собравшихся на площади, вышел на балкон своих покоев Святейший Владыка. С радостью приняли это патриаршее благословение люди, пришедшие в этот день в Лавру, чтобы помолиться о здравии и укреплении сил дорогого юбиляра. Мощно звучит «Тон дэспотин...» Люди склоняют головы.: Незабываемая минута!

Позднее в Патриарших покоях председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедов огласил Указ Президиума Верховного Совета СССР от 6 ноября 1967 года о награждении Святейшего Патриарха Алексия орденом Трудового Красного Знамени и поздравительное послание Его Святейшеству Председателя Совета Министров СССР А. Н. Косыгина. В. А. Куроедов сердечно поздравил Его Святейшество с правительственной наградой, 90-летием и пожелал ему от себя лично и от членов Совета по делам религий новых успехов в патриотическом и миротворческом делании.

От имени Армянской Церкви Его Святейшество приветствовал Патриарх-Католикос Вазген I, вручивший Святейшему Патриарху орден Армянской Церкви св. Григория Просветителя.

За трапезой произнес речь Патриарх-Католикос Вазген. Его Святейшество приветствовали также представитель Антиохийского Патриарха архимандрит Алексий и настоятель Болгарского подворья архимандрит Филарет.

Позднее в большом «тронном» зале Патриарших покоев собрались все приглашенные на празднование 90-летия Его Святейшества. Здесь — члены Синода, иерархи, духовенство, сотрудники Патриархии, иноки Лавры, профессора академии, регенты некоторых московских храмов, члены церковных советов и другие гости. Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен прочитал приветственный адрес Святейшему Патриарху от Синода, епископата, клира и пастыи всей Русской Православной Церкви с поднесением иконы Христа Спасителя. Наместник Лавры архимандрит Платон приветствовал Его Святейшество от братии Лавры и преподнес ему образ «Явление Божией Матери преподобному Сергию» и тоже художественно оформленный адрес. Ректор Московских духовных школ епископ Дмитровский Филарет вручил Его Святейшеству адрес от учащихся и учащих академии и семинарии и сборники лучших проповедей наставников и учащихся. От имени московского духовенства Святейшего Патриарха приветствовали благочинные г. Москвы, поднесшие Святейшему Владыке образ святого Симеона Богоприимца с Богомладенцем. Сотрудники Патриархии, поздравляя Его Святейшество, поднесли ему художественно оформленный адрес.

Снова и снова звучали слова сердечных приветствий и молитвенных пожеланий Святейшему юбиляру. В ответ на приветствия Святейший Патриарх выразил поздравлявшим его благодарность и пожелал всем долголетия и успехов в трудах.

Патриарх выразил свою благодарность Правительству Советского Союза и председателю Совета по делам религий. Он благодарил также своих ближайших помощников. Со словом благодарности Святейший Патриарх Алексий обратился и к Святейшему Патриарху-Католикосу всех армян Вазгену I и всем гостям.

Этот особенный осенний день в Лавре, несомненно, навсегда оста-

нется в памяти у всех, принимавших участие в молитвах и чествовании Святейшего Патриарха Алексия. Официальная сторона этого редкого празднования соединилась с особой теплотой и сердечностью. Все гости Его Святейшества выразили глубочайшее уважение и любовь к маститому Первосвятителю нашей Святой Церкви и пожелали ему помощи Божией в его великих трудах на благо Церкви, Родины и всего человечества.

Господь даровал благословенное долголетие Его Святейшеству. Несмотря на свой возраст, Святейший Владыка продолжает свой нелегкий труд,— труд Всероссийского Патриарха. И, глядя на Святейшего Патриарха, трудно представить, что он начал десятое десятилетие своей жизни.

Множество приветственных телеграмм и писем поступило в этот день на имя Патриарха Алексия со всех концов земли с выражением признания высокой деятельности Его Святейшества и пожеланиями ему многих лет и новых успешных трудов на благо Святой Церкви и нашего Отечества.

Протоиерей Алексей Остапов

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНΙΑ АРХИМАНДРИТА ГЕДЕОНА (ДОКУКИНА) ВО ЕПИСКОПА СМОЛЕНСКОГО И ВЯЗЕМСКОГО

Постановлением Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия и Священного Синода от 7 октября 1967 года архимандриту Гедeonу (Докукину), настоятелю Крестовоздвиженского собора г. Петрозаводска и благочинному Олонецкой епархии, определено быть епископом Смоленским и Вяземским, с тем, чтобы наречение и хиротония его во епископа были совершены в Ленинграде.

Наречение архимандрита Гедeона во епископа было совершено 21 октября 1967 года, после всенощного бдения, в храме Ленинградской духовной академии митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, архиепископом Таллинским и Эстонским Алексием, архиепископом Новосибирским и Барнаульским Павлом, епископом Симферопольским и Крымским Антонием, епископом Дмитровским Филаретом, епископом Пермским и Соликамским Иоасафом, епископом Подольским Гермогеном.

При наречении во епископа архимандрит Гедeон произнес речь:

«Ваше Высокопреосвященство, Ваши Высокопреосвященства, Ваши Преосвященства, духоносные архипастыри Божии! Когда я узнал об определении Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия и Священного Синода нашей Святой Церкви о бытии мне, многогрешному и недостойному, епископом Церкви Христовой, сердце мое и дух мой исполнились великого страха и трепета и смущения многого. Господи! Мне ли, не научившемуся быть епископом сердца своего, быть епископом Церкви Твоей, которую Ты приобрел бесценною Кровию Твоею! Могу ли я встать на сей великий свещник, чтобы светить верным людям Твоим? Ведь светильник мой едва теплится от скудости елея добрых дел моих. Знаю я, что путь епископского служения есть путь непрерывных трудов и подвигов, путь терпения, страдания, унижения, путь крестный.

Сам Великий Архиерей Господь Иисус Христос, пройдя Свой крестный путь от Вифлеема до Голгофы, сказал продолжателям дела Его на земле: «Аще кто Мне служит, Мне да последствует» (Иоан. 12, 26).



ГЕДЕОН,
епископ Смоленский и Вяземский

Страшится человеческая немощь моя сего Божественного последования, страшится подвигов Голгофских, страшится и суда Божия за нерадение в этих подвигах. Страшит меня, что епископ подлежит суду не только Судии и Мздовоздаятеля Господа, но он, по словам святого Иоанна Златоуста, «принадлежит приговору всякого, суду всех — и мудрых, и неразумных... Если будешь действовать сильно, прослышь жестоким, а если не сильно — холодным. Как многих вынужден огорчать волею или неволею! Как со многими вынужден бывает поступать сурово, хотел бы того или не хотел!» (Св. Иоанн Златоуст. Беседа 3 на Деяния Апостольские). Епископу, по слову пророка, надлежит потерявшуюся и угнанную овцу возвратить, пораженную перевязать, больную укрепить, буйную истребить из стада (Иезек. 34, 16), и от рук епископа взывается кровь беззаконника, умершего в беззаконии своем (Иезек. 3, 18).

Трепещу я епископского избрания и служения, однако уклонение от него будет подобно непослушанию и своеволию, а это есть грех против воли Божией. Знает сердце мое, что я не искал сего великого сана, я не вызывался на сей жертвенный подвиг, боялся я быть «всем для всех» и нести «немощи немощных». «Едино просих от Господа... еже жити ми в дому Господни вся дни живота моего, зрети ми красоту Господню и посещати храм святой Его» (Псал. 26, 4). Но

и слышу я глас Господа моего: «Жатвы много, а делателей мало» (Мф. 9, 37).

Нахожу утешение в словах Всемогущего Бога, сказанных пророку Исаии: «Ты — Мой раб, Я избрал тебя и не отвергну тебя, не бойся, ибо Я — с тобою; не смущайся, ибо Я Бог твой; Я укреплю тебя и помогу тебе, и поддержу тебя десницею правды Моей» (Исаии 41, 9, 10). И потому вместе с этим пророком-мучеником я восклицаю: «Вот я, пошли меня», Господи (Исаии 6, 8), ибо «Ты знаешь, что я люблю Тебя» (Иоан. 21, 15).

В часы раздумья моего о новом моем послушании я представлял себе состояние избранных Божиих, которые боялись своего избрания, но, подкрепляемые силою Божией, которая и «немощных врачует, и оскудевающих восполняет», шли и творили великие дела Божии. Вот мой небесный покровитель в монашеском житии — праведный Гедеон, судия народа израильского, что он переживал и думал, когда Господь сказал ему: «Муж сильный... Иди... и спаси Израиля...»? И он в смятении и страхе воскликнул: «Господи! как спасу я Израиля? Вот и племя мое... самое бедное и я в доме отца моего младший». Но Господь утешил Своего избранника, сказав: «Я буду с тобою» (Суд. 6, 12, 14 — 16). И пошел Гедеон и сделал великое дело Божие, избавив народ израильский от руки врагов его.

Представляю мятущегося пророка Иону, который своим человеческим разумением хотел бежать в Фарсис. Но Господь послал Иону в Ниневию и исполнил уста его духа премудрости и силы и обратил чрез него людей Ниневии к покаянию и спас их.

С глубоким благоговением я всегда размышляю о великом и беспримерном послушании воле Отца Небесного нашего Пастыреначальника Господа Иисуса Христа, когда Он в кровавом поте в саду Гефсиманском с воплем многим и крепким взывал к Богу Отцу: «Авва Отче! все возможно Тебе; пронеси чашу сию мимо Меня; но не чего Я хочу, а чего Ты» (Мрк. 14, 36). Но любовь Отца Небесного посылает возлюбленного Сына Своего на сей спасительный подвиг, и Христос «смирил Себе, послушлив быв даже до смерти, смерти же крестной» (Филипп. 2, 8). И Он спас род человеческий от работы вражия, упразднил смерть и даровал всем нам жизнь вечную.

Вселенские учителя и святители Василий Великий, Григорий Богослов и Иоанн Златоуст, эти ангелы во плоти, боялись избрания на епископское служение, но так как Господь избрал их, то им уже невозможно было уклониться от сего избрания, и они, вопреки желанию их, были епископами Церкви Христовой и принесли великие плоды в сокровищницу церковную, которыми мы питаемся и донныне.

Так размышляя, я все больше и больше сознаю, что и волос с головы нашей не падает без воли Божией и поставление на сие великое дело архиерейского служения есть воля Божия, а не личные достоинства или заслуги поставляемого. «От Господа стопы человеку исправляются» (Псал. 36, 23). А поэтому я, неключимый раб и недостойный, с глубоким смирением повергаюсь в прах пред Всемогущим Богом, избравшим меня, и пред вами, святители Христовы, свидетели и тайнодетели Его, умильно восклицаю: «Благодарю, приемлю и нимало вопреки глаголю». Хотя служение епископское и превосходит слабые силы человеческие, но, имея твердое убеждение, что сила Божия «в немощи совершается» (2 Кор. 12, 9), и надеясь на обетование Божие пребывать с нами «до скончания века» (Мф. 28, 20), я с дерзновением восклицаю с апостолом Павлом: «Вся могу о укрепляющем мя Иисусе Христе» (Филипп. 4, 13) и со смирением и покорностью принимаю благий ярем сей.

Оглядываясь на пройденные лета жизни моей, я все больше и больше убеждаюсь, что Промысл Божий вёл меня по Своему усмотре-

нию и всегда направлял мои намерения и желания. Двенадцатилетним мальчиком я прислуживал в алтаре, пел и читал на клиросе в церкви Божией с горячим желанием. Такую любовь к Богу, к храму Божьему и молитве привила мне простая, неграмотная вдовица-мать. И Господь принимал молитвы и слезы сироты и вдовицы, помогал мне во всех моих благих начинаниях. С помощью Божией я поступил в число воспитанников Ставропольской духовной семинарии, где под мудрым и строгим руководством присно мною поминаемого старца архиепископа Антония (Романовского) мы, воспитанники, впитывали в себя богословские знания, любовь к Церкви, службам церковным и строгому отношению к церковным традициям.

Проходя пастырское служение в городе Кисловодске, я почувствовал необходимость усовершенствовать себя в богословских знаниях, поступил в Ленинградскую духовную академию, которую с помощью Божией успешно окончил. И почти совершенно необъяснимо для меня случилось так, что я из южной епархии перешел на служение Церкви Божией в северную, Олонецкую епархию под мудрое водительство Вашего Высокопреосвященства.

Здесь, в этом святом храме, Вашими святительскими руками, дорогой Владыко и благодетель мой, я был введен в дружину русского монашества, впервые познал сладость монашеского жития и послушания. И теперь, предстоя пред сим освященным собором епископов, я искренне исповедую и немощи мои, и веру свою, и любовь к Церкви Божией и торжественно обещаюсь Всемогущему Богу и вам, Христовы святители, что, Богу содействующу, буду стараться неленостно трудиться в винограднике Христовом до последнего издыхания моего.

Вселяет радость и дерзновение в сердце мое надежда, что нашему поколению дано быть свидетелями приближения исполнения слов Господа: «и будет едино стадо и Един Пастырь» (Иоан. 10, 16), ибо такого интенсивного служения нашей Церкви и ее иерархов в деле объединения Святых Божиих Церквей история Церкви не знала за всё время печального разделения. Моя деятельность, мои молитвы также будут направлены на то, «да вси едино будут» (Иоан. 17, 21).

Радуется сердце мое и той великой милости Божией, что благую весть об избрании меня во епископа я услышал в Лавре преподобного Сергия Радонежского, к цельбоносной раке которого я сразу прибег с молитвой, испрашивая его благодатной помощи на предстоящий мне подвиг епископского служения.

Также радуюсь я тому, что моя архиерейская хиротония совершится в храме, где св. благоверный и великий князь Александр Невский, который вел меня и покровительствовал мне во все дни жития моего до принятия мною монашества, присутствует особенно близко и ошутимо.

Молю Троицкого Бога и Матерь всех скорбящих и обремененных, Заступницу рода христианского, и всех святых угодников Божиих, да будут их помощь, покров и молитвы укреплением в новом моем служении.

Вас же, архиереи Божии, ангелы церковей Земли Российской, слезно прошу: примите меня, недостойного, в свою святительскую любовь, будьте мне старшими братьями, учите меня, как мне пасти вручаемую паству, чтобы ни один член сего словесного стада не был исторгнут из спасительной ограды Церкви Христовой, да в час последнего воздаяния мог бы я непостыдно предстать пред Господом Судией с духовными чадами моими и услышать радостный глас Господа моего: «Рабе благий и верный, вниди в радость Господа твоего» (Мф. 25, 21) Аминь».

В воскресенье 22 октября 1967 года за Божественной литургией в Троицком соборе в Александро-Невской Лавре хиротонию архимандрита Гедеона во епископа Смоленского и Вяземского совершили те же Преосвященные, которые участвовали в наречении.

После отпуста литургии митрополит Никодим, вручая епископу Гедеону архиерейский жезл, произнес речь:

«Преосвященный епископ Гедеон, сослужитель наш о Господе и брат возлюбленный о Христе Спасе!

Свершилось Божественное через человеческие епископские руки тайнодействие, и почил на тебе Дух Святой, и поставил тебя епископом, пастырем Христова достояния и раздаятелем Божией благодати всем чадам церковным, которые промышлением Небесного Пастыреначальника вверены твоему попечению на земле.

По слову апостола языков, «всякий первосвященник, из человек избираемый, для человек поставляется на служение Богу, чтобы приносить дары и жертвы за грехи, могущий снисходить невежествующим и заблуждающимся» (Евр. 5, 1, 2). И всякий земной первосвященник-епископ является образом Великого Первосвященника, прошедшего Небеса, Господа Иисуса Христа (Евр. 4, 14), Который однажды Самого Себя принес в жертву за спасение всех. Он, Вечный Первосвященник и Пастырь Добрый, избрал Своих учеников и избирает, как верит Христова Церковь, и поставляет их преемников, чтобы они продолжали Его служение, помогая словом учения и преподанием благодатной силы врученным им людям Божиим усваивать этот дар спасения, который человеческий род принял от Сына Божия, источившего со Креста Свою милость, всепрощение и обновление.

И всякий первосвященник-епископ своим деланием и руководством



Многолетие новонареченному во епископа архимандриту Гедеону после чина архиерейского исповедания

трусами сопастырей-пресвитеров возвещает спасение от греха и стремится предохранить от греховного тления, от внутреннего разложения грехом человеческие души, как это делает соль в нашей повседневной жизни, когда хранит от гниения многие вещи.

И первосвященник-епископ снисходит к невежествующим и заблуждающимся, чтобы и им дать истинное боговѣдение, ибо ради всех Христос, Бог-Слово, сошел с небес и принял человеческую плоть.

Понимая немощь человеческого естества и желая дать силу ослабленной грехом человеческой воле, первосвященник-епископ без усталости и с терпением многим должен возвещать и возвещать своим чадам духовным слово о Христе Спасителе, Сыне Божиим Воплотившемся, Крестом и Воскресением даровавшем жизнь вечную и примирившем Бога с созданием Его.

И совершает первосвященник-епископ бескровную жертву Божественной Евхаристии, умиловывая милосердие Божие о людских грехах и невежествах, предлагая всем, чающим спасения, приближаться со страхом и вместе с дерзновением, с верою и любовью к Христу Господу и неосужденно вкушать Его Пречистые Тайны, чтобы отрясать с себя сон греховного омрачения и ходить в обновлении духа.

Таково служение епископов, преемников учеников Спасителя мира, которых Он поставил пасти Свое наследие — Святую Церковь.

Это служение есть добровольный подвиг, принимаемый на себя тем, кто отвечает, что нимало вопреки глаголет, когда с благодарением приемлет избрание церковное. Это подвиг, ибо руководить священниками, т. е. теми, кто должен устроить любовь, мир и братство в сердцах и в жизни людей, — дело трудное и почти непосильное для человека. Но начало архиерейскому служению положил Сам Христос Господь. Он дал пример такого служения, и потому оно стало возможным для нас.

Еще в Совете преемном благоволил Бог определить посланничество в мир Единородного Сына Своего ради спасения всей твари. Мы принадлежим к уже искупленному роду человеческому и свидетельствуем, что Христос действительно был на земле и послужил спасению нашему. Мы знаем, что Он стал Первосвященником Завета Нового и Первым Пастырем Церкви. Так воля Преемного Бога об учреждении благодатного священства, т. е. церковной иерархии, для освящения человеческого рода Духом Святым в Пастыреначальнике и Спасителе нашем обрела свое осуществление. От Него начинается цепь того бесконечного благодатного преемства рукоположений, которая всегда будет существовать в Церкви как организующее начало ее видимой стороны. Апостолы Христовы продолжали дело Учителя своего и Господа по слову Его: «Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас» (Иоан. 20, 21). И мы знаем, что апостолы, утвержденные огненными языками Духа Святаго, Который дал им великий дар благодати, восприняв это посланничество, стали у истока великого благодатного преемства и были первыми и драгоценнейшими звеньями этой цепи преподавания благодати в рукоположении и богомудрыми зачинателями священноначалия Церкви. Шли века, а основанное Христом и продолженное Его учениками священство, сохраняя в преемстве рукоположения Божественную благодать, несло в мире многотрудный подвиг, созидая и сохраняя Церковное Тело. Великие светильники благочестия, богомудрые служители веры Христовой и любви — вот кто стоит в этом священном ряду. Проникнись же благоговейным трепетом, возлюбленный брат, ибо ныне сопричтен и ты к тому же служению. Ныне ты, став преемником апостолов, являешься еще одним новым звеном в иерархическом преемстве. Осознай же всю ответственность, возложенную на тебя, и с упованием на помощь Божию приступай к своему новому послушанию и помни, что цель

трудов твоих одна, — эту цель указал Христос Своим ученикам: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам» (Мф. 28, 19, 20). Учить людей тому, что заповедал Господь, обновлять их Духом Святым, пока Христос не изобразится в них, — вот цель апостольского служения, вот к чему должны быть направлены все твои желания и деяния. И словом и жизнью своей ты должен служить заветам Христовым.

Епископ же больше, чем просто священник и пастырь: он пастырь, учитель, наставник и отец вверенной ему паствы и ее священников. Сознывая трудность этого служения, святой и златословесный Иоанн восклицал: «Великое дело, возлюбленные... предстояние в Церкви. Оно требует и много любомудрия, такого мужества, что должно, как сказал Христос, полагать душу за овец, никогда не оставлять их без защиты и помощи» (Св. Иоанн Златоуст. Творения, т. 8, стр. 393). Так иди же, возлюбленный брат, на свое великое поприще и претворяй в жизнь заповедь Христову о научении людей всему тому, что Он повелел, и будь провозвестником, возвестителем и служителем великого, возвышенного и жизненно необходимого для людей: мира и любви, братства и справедливости.

Твое предстоящее служение требует не только знаний, но и внутренней силы духа и крепости веры. Умножать же и созидать их в себе только собственными способностями нелегко и почти невозможно. А потому Господь, оставляя людям продолжение устроения Царствия Божия — Его Святой Церкви, даровал им благодать Духа Святаго, и продолжается великое дело Божественного Домостроительства посредством людей простых, немощных и греховных.

Сегодня у алтаря Господня ты воспринял полноту благодатного дара, который, по словам апостола Павла, не от нас, но от Бога, и ты обязан сохранять и возгревать в себе этот дар, чтобы не утратилась восприимчивость твоего человеческого существа к освящению свыше. Как учат святые подвижники и отцы Церкви, это достигается посредством личного подвига, однако не забывай, что ты не отшельник и живешь не в пустыне, но ты епископ и всякое духовное делание твое, в том числе и внутреннее совершенствование, должно не замыкаться в тебе, но направляться на пользу людей Божиих, ради которых ты вступил на трудную стезю архиерейского служения в Церкви.

В церковном правлении твоём не будь поспешен, не полагайся, возлюбленный брат, на голос тех желаний твоих, которые не явились плодом многих раздумий. «Предстоятель слова должен все делать и говорить с осмотрительностью и по многом испытании и засвидетельствовании даже тех, которые ему вверены», — так говорит богомудрый святитель Василий Великий (Творения, т. 2, стр. 64).

Будь тверд и разумен, спокоен и беспристрастен, ибо епископ, «как глаз в теле, чтобы различать доброе или лукавое и направлять членов Христовых, к чему каждый обязан» (там же, стр. 78).

И еще хочу сказать тебе, возлюбленный собрат, в этот великий для тебя день. Волею Божией ты обрел высокое положение в Церкви и в силу принятых обычаев будешь окружен соответствующим почитанием. Пусть же в сердце твоем не проникают тщеславие и превозношение. «Христианин не должен быть пристрастен к славе человеческой и привязан к чести, превышающей меру, но обязан исправлять тех, которые оказывают ему такую честь или думают о нём более надлежащего» (там же, стр. 42).

Бесспорно, высота епископского сана во многом определяет то достоинство и почтение, которые ему приличествуют, однако пусть все это не будет высоким порогом, о который могут преткнуться хотящие прийти к тебе с чистым сердцем и открытой душой, пусть не будет



Епископ Смоленский и Вяземский Гедеон преподает первое архиерейское благословение

все это и стеной, отделяющей твое сердце епископа от сердец пасомых, обращающихся к тебе, ибо «предстоятель слова не должен употреблять власти своей к оскорблению подчиненных и превозноситься перед ними, а, напротив того, степень сана своего обязан обращать в повод к смиренномудрию перед нами» (там же, стр. 61).

А в твоём отношении к клиру да пребудут всегда простота и достоинство, строгость и отеческое внимание с лаской, которые, подчиняясь мудрости, да послужат созданию единомыслия и братства в среде подчиненного тебе духовенства.

Божим произволением ты стал епископом древнего русского града Смоленска, прославленного в Отечестве нашем великой святыней—иконой Богоматери «Одигитрии». Уповай, возлюбленный собрат, на предстательство Благосердой Путеводительницы, по молитвам Которой Господь да будет с тобою на всех путях твоих.

А теперь, укрепленный благодатью Духа Святаго и надеждой на милость Божию, приняв этот жезл в твою руку, взойди на архиерейский амвон и преподай епископское благословение всем молившимся здесь за тебя людям Божиим».

* * *

Епископ Гедеон (в миру Александр Николаевич Докукин) родился в 1929 году в станице Ново-Покровской, Краснодарского края, в семье крестьянина. После смерти отца в 1932 году остался на попечении матери. Окончил в 1947 году 8 классов средней школы и затем поступил в Ставропольскую духовную семинарию. Служил в рядах Советской Армии. В 1952 году окончил Ставропольскую духовную семинарию и получил назначение на должность псаломщика-регента в Успенскую церковь г. Махачкалы, Дагестанской АССР. 2 августа 1953 года архиепископом Ставропольским и Бакинским Антонием ру-



Святейший Патриарх Алексей принимает поздравления от Священного Синода Русской Православной Церкви



На приеме в Троице-Сергиевой Лавре по случаю 90-летия со дня рождения Святейшего Патриарха Алексея 9 ноября 1967 года



Торжественный молебен в Богоявленском патриаршем соборе по случаю 50-летия Великой Октябрьской социалистической революции 5 ноября 1967 года



На правительственном приеме в честь 50-й годовщины Великой Октябрьской социалистической революции в Кремлевском Дворце съездов 7 ноября 1967 года



Во дворце архиепископа Критского Евгения в воскресенье 20 августа 1967 г. Слева направо: митрополит Гортинский и Аркадийский Тимофей, митрополит Арсиноийский и Ромайонский Геннадий, митрополит Ленинградский и Ладожский Никодим, митрополит Карфагенский Парфений, архиепископ Критский Евгений, митрополит Лаодикийский Игнатий, митрополит Молдовы и Сучавы Иустин, митрополит Калабрийский Емелиан, митрополит Кисамский и Селинский Ириней



Епископ Зарайский Ювеналий с группой духовенства и верующих благочиния Московского Патриархата в Японии. Справа от епископа Ювеналия благочинный архимандрит Николай (Саяма) и священник Лин Кадзино, слева — протоиерей Иоанн Носимура и священник Иоанн Максима



Выступление хора учащихся на торжественном акте в Московской духовной академии в праздник Покрова Пресвятой Богородицы
14 октября 1967 года

коположен во диакона, а 4 августа того же года — во священника и назначен в Пантелеимоновскую церковь г. Кисловодска, Ставропольской епархии.

В 1955 году поступил на заочный сектор Ленинградской духовной академии, которую окончил в 1960 году со званием кандидата богословия за представленную курсовую работу «Христианство на Северном Кавказе до и после его присоединения к России».

В 1961 году по возведении в сан протоиерея он был назначен настоятелем Пантелеимоновской церкви г. Кисловодска, а в мае 1962 года — настоятелем Покровской церкви г. Минеральные Воды, Ставропольской епархии.

26 марта 1965 года митрополитом Ленинградским и Ладожским Никодимом назначен священником Екатерининской церкви г. Петрозаводска, 13 августа 1965 года — священником Крестовоздвиженского собора в Петрозаводске, а 1 января 1966 года — настоятелем этого собора и благочинным церковью Олонецкой епархии.

23 марта 1966 года в храме Ленинградской духовной академии митрополитом Никодимом был пострижен в монашество с наречением имени Гедеон, а 8 мая 1966 года в Николо-Богоявленском кафедральном соборе в Ленинграде возведен в сан архимандрита.

ГОДИЧНЫЙ АКТ В ЛЕНИНГРАДСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

9 октября, день памяти св. апостола Иоанна Богослова, первого богослова и покровителя богословской науки, — престольный праздник храма Ленинградской духовной академии и семинарии.

В канун праздника после Божественной литургии профессор-протоиерей Михаил Сперанский с академическим духовенством отслужил панихиду по усопшим преподавателям духовной школы. Всенощное бдение служили ректор академии епископ Тихвинский Михаил и академическое духовенство. В алтаре молился епископ Пермский и Соликамский Иоасаф, бывший питомец Ленинградской духовной академии.

В самый праздник Божественную литургию совершали митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, епископы Михаил и Иоасаф. В богослужении, кроме академического духовенства, принимали участие инспектор Московской духовной академии и семинарии архимандрит Симон и настоятель Никольской церкви в Брюсселе архимандрит Корнилий.

Перед началом Божественной литургии митрополит Никодим посвятил в чтецы воспитанников 4-го класса семинарии. Во время литургии был рукоположен во диакона студент III курса академии Александр Сычев.

После праздничного обеда все собрались в Актовом зале академии. Секретарь Совета Ленинградской духовной академии проф. М. Ф. Русаков прочитал отчетный доклад за минувший учебный год, а митрополит Никодим вручил награды отличникам студентам академии и воспитанникам семинарии. Актовую речь «Ветхозаветный библийский текст до и после Рождества Христова» прочитал преподаватель Священного Писания Ветхого Завета доцент-священник Аркадий Иванов. Архимандрит Симон сказал приветственное слово от имени Московской духовной академии и преподнес в дар Ленинградским духовным школам шкатулку художественной работы с изображением Троице-Сергиевой Лавры. В своем слове он отметил, что из Ленинградской духовной академии вышло много достойных духовных деятелей. Он говорил также о большом интересе, с каким учащие и учащиеся Московской духовной академии следят за развитием и деятельностью своей духовной сестры и соратницы на ниве Христовой — Ленинградской духовной академии.

Академия ко дню своего праздника получила много поздравительных телеграмм. Их прочитал проф. М. Ф. Русаков.

В заключение годовичного акта выступил с речью митрополит Никодим. Владыка огласил поздравительную телеграмму Святейшему Патриарху Алексию, а также поздравление по случаю восьмидесятилетия бывшему профессору Ленинградской, ныне профессору Московской духовной академии протоиерею И. С. Козлову.

Акт закончился концертом духовных и светских песнопений, исполненных учащимися под управлением преподавателя церковного пения М. И. Ващенко.

Преподаватель И. Мионович

РЕЧЬ

митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА
на акте в Ленинградской духовной академии и семинарии
в день памяти св. апостола и евангелиста Иоанна Богослова
9 октября 1967 года

Всякий раз, когда мне приходится говорить с этой кафедры, я испытываю радостное чувство, ибо вижу перед собой представителей русского православного богословского студенчества, будущее нашей Церкви. И вполне понятно, что чувство это еще значительнее сегодня, в день, столь великий для нашей духовной школы. Ныне празднуем мы память покровителя богословия, возлюбленного ученика Господня Иоанна. Говорить о святом Иоанне-евангелисте — это значит говорить о великом апостоле, о великом богослове и о великом человеке. Мне вспоминаются слова св. Кирилла Александрийского, который, размышляя о личности этого апостола, говорил: «Никто из разумных, полагаю, не усумнится в том, что Господь не возлюбил бы Иоанна, если бы он не отличался наивысшею доблестью и не был бы способен и вполне приготовлен ко всякого рода добру» (Творения, ч. 14, кн. 2, стр. 902).

Из всего того, что знаем мы из новозаветного повествования об этом удивительном ученике Христовом, несмотря на отрывочный характер сведений, которые получаем мы о нем, можно составить себе описание основных душевных качеств личности святого Иоанна. Они рисуют нам образ пламенного самоотверженного юноши, оставившего все, даже родного престарелого отца, ради возможности следовать Истине. Далее мы видим в нем верного ученика Христова, не покидавшего своего великого Учителя, несмотря на всю многотрудность и суровость Его жизни. Затем сам евангелист, правда, очень кратко, говорит о своем стоянии у подножия Креста вместе с вверенной ему Матерью страдающего Спасителя мира и всего человечества, перед лицом озлобленной, глумящейся толпы. Это ли не доблесть верности и любви?! Это ли не благородное горение юношеского сердца?!

А далее мы видим апостола-исповедника, апостола-пророка, убежденного сединами апостола-евангелиста, апостола — певца любви и мира. Да, дорогие братья, святой евангелист Иоанн действительно обладал особой доблестью и силой в делах добродетели.

И как апостол и как человек он великий пример вам в вашем будущем апостольстве, в этом трудном, но святом служении человеку.

Но более всего прославился апостол Иоанн как евангелист, создавший возвышенную, труднообъяснимую с человеческой точки зрения богословскую концепцию. Это слово я употребляю только лишь традиционно, ибо такой термин на самом деле как-то чужд тем простым, но вместе с тем наполненным святой богооткровенной мудростью словам, которые запечатлены на страницах его писаний. И великие умы и простые, малокнижные люди с одинаковой ясностью для себя воспринимали и воспринимают слова Богослова, ибо, как говорит святой Златоуст, «его догматы яснее солнечных лучей и потому доступны для всех людей вселенной» (Творения, т. 8, СПб., 1902, стр. 15).

А если вспомнить, что предметом Иоанновых творений явились наиболее сложные вопросы новой для мира христианской веры, носящей умозрительный, а потому трудный для восприятия простых людей характер, то столь ясное воспроизведение этих истин, несомненно, указывает на богодухновенный, божественный почерк его писаний.

Но более всего поражает нас высота Иоаннова богомудрия, не земное, а поистине небесное мудрование, далекое от всего, что было ранее.

а посему удивительное. «Он приносит к нам столь возвышенные догматы, столь превосходные правила жизни и такую мудрость, какие возможны только для вещающего из самых глубин Духа, и вещает так, как только что пришедший с самых небес»,— говорит о нем его Златоустый соименник (там же, стр. 12).

Необычайная высота богословского умозрения, сила и убедительность повествования невольно возносят этого прославленного мужа на недостижимую высоту, и не столько как человека, а как великого богодухновенного мыслителя. Именно это и имел в виду св. Григорий Двоеслов, когда говорил, что «... Иоанн возвысился над прочими евангелистами силою созерцания. Он хотя вместе с ними говорит о Божестве Слова, однако же созерцает Его утонченнее всех. Он возвысился даже над самим собою, был выше не только трех, но и по присоединении к ним себя—выше четырех» (Беседа на Иезекииля, IV, § III, перев. архим. Климента, кн. I, стр. 79).

Вот почему многие поколения христиан называют евангелиста Иоанна Богословом изящнейшим. Об этом говорит и св. Кирилл Александрийский: «...со всею основательностью превыше удивления должен поставить писание Иоанна тот, кто обратит взор свой на возвышенность его созерцания, на остроту его ума и на последовательное и согласное между собою изложение мыслей» (Творения, ч. 12, Св.-Троицкая-Сергиева Лавра, 1901).

Бесспорно, евангелисту Иоанну и его человеческим способностям нельзя приписывать абсолютное авторство четвертого Евангелия и трех Соборных Посланий, ибо источником этих великих творений является Сам Бог, благоволивший через него открыть людям сокровенные тайны Своего бытия. Но Церковь наша учит, однако, что богодухновенность избранных мужей—это не слепое следование голосу свыше, но осмысленное восприятие и самостоятельная передача божественных глаголов, осуществляемая человеком и зависящая от его сил и способностей.

Величественна и глубока догматика Богослова Иоанна, но не менее значительно для нас его нравственное учение, основанное на двух извечных добрых началах—на любви и мире. Я не буду говорить вам поучение на эту тему или богословствовать о значении этих понятий. Но я обращаюсь к будущим пастырям и потому хочу говорить с вами в этой связи о ваших обязанностях, т. е. о личном вкладе каждого из вас в осуществление этих начал.

Каждый служитель Церкви, вне зависимости от того, какой жребий выпал на его долю,—будь то сложное и великое епископское служение или скромное послушание на клиросе сельского прихода,—должен помнить, что он проповедник и проводник евангельских заветов, а потому в первую очередь обязан возвращать в самом себе то, к чему он призван, и приобщать к этому других. Поэтому следование богодухновенным заветам евангелиста Иоанна необходимо начинать с созидания в самих себе божественной любви и мира. Неся в своих сердцах евангельский мир, вы, как возжженные светильники, будете распространять его вокруг себя: мир в своей душе, мир в своей студенческой среде, мир в своих будущих семьях и трудах. И, наконец, имея мир в себе и окрест себя, вы будете чувствовать органическую потребность активно выступать против всякого нарушения мира на земле, а это, как вы знаете,—прямая обязанность каждого человека, и особенно христианина, ибо мир на земле возведен был ангелами над полями Вифлеема при рождении Спасителя Господа Иисуса Христа.

И приветствие Воскресшего к апостолам также гласило: «Мир вам» (Иоан. 20, 26). Мир! Это была высшая цель, которую Господь Иисус Сам пришел осуществить и утвердить в мире. Поэтому и возвестил Он нам: «Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами

Божними» (Мф. 5, 1). И Своим ученикам Он соответственно говорил: «В какой дом войдете, сперва говорите: мир дому сему» (Лк. 10, 5). Мир, который должны были возвещать ученики по повелению Спасителя, не был только выражением или формой простого, обычного приветствия, но заключал в себе положительную действительную силу. Со словом «мир» ученики Спасителя должны были соединять все те наставления и напоминания, которые внушал апостолам и внушает их преемникам Дух благодати.

С какой силой воли, с какой решимостью, с каким призванием соединялось возвещение мира в сознании апостолов при жизни их Божественного Учителя, таким же оно оставалось и в последующее время.

Вот в чем основание христианского миротворчества. Но миротворчество — это борьба, и как всякая борьба оно имеет свою цель и определенные формы. И каждый, вставший на этот ратный путь, должен отчетливо представлять себе свою задачу, а она сложна, ибо все мы знаем, что тяжело говорить о мире, когда льется кровь беззащитных людей, когда попираются национальные интересы самостоятельных народов, когда рушатся не только человеческие надежды, но и судьбы многих людей.

Всякое нарушение мира есть одно из свидетельств греховной испорченности человеческой природы, одно из величайших бедствий на земле, но нельзя забывать, что мы искуплены Кровию страдавшего Спасителя, и всякое новое злодеяние на земле — это новое распятие Христа, ответственность за которое более всего ложится на христиан, ибо кому больше дано, с того больше и спросится. И вот, сознавая эту ответственность, мы не должны пассивно взирать на кровавые злодеяния наших современников, но должны со всей решимостью поднимать свой голос в защиту мира и справедливости.

И сегодня, как призыв, раздаются слова Христа, переданные нам Его возлюбленным учеником: «Мир оставляю вам, мир Мой даю вам» (Иоан. 14, 27). Идя на Крестные страдания, Господь апостолам, а в лице их — всей Церкви поручил Свой мир, и мы должны его блюсти, должны созидать и охранять. Вот почему всё настойчивее и настойчивее со стороны верных Христовых чад раздается голос протеста против войн, а также всякой социальной несправедливости, нарушающих мир Господень.

Поэтому и вы, будущие богословы, будущие пастыри Христова достояния, утверждаемые богодухновенными заветами своего небесного покровителя — апостола и евангелиста Иоанна Богослова, наполните ваше сознание необходимостью активного участия в миротворчестве наших дней, в борьбе за мир.

Говоря о защите мира, я не напрасно употребил слово «борьба», ибо миротворчество всегда есть дело мужества: «Обличающий со дерзновением миротворит», — говорит нам премудрый Соломон (Притч. 10, 10).

И еще об одном хочу сказать вам, други мои. Все мы — члены одной большой семьи, которая зовется народом. И в этот год, когда наше возлюбленное Отечество, когда весь наш народ празднует 50-летний юбилей со дня Великой революции, создавшей в нашей стране новое государство, построенное на принципах свободы и справедливости, равенства и братства, я обращаюсь к вам со словами наставления. Любите Родину вашу, любите ваш народ, вашу родную землю, землю ваших отцов и дедов. Имейте тот патриотизм, который свойственен был всегда всей полноте нашей Русской Православной Церкви.

Патриотизм есть естественное, изначальное, заложенное в самой природе человека чувство любви к своему отечеству, возникающее психологически из благодарности к нему за блага, от него получаемые,

и выражающее солидарность индивидуальных, личных интересов с интересами родины. Патриотизм есть гражданская, земная добродетель, но вместе с тем он является и христианской добродетелью, так как христианство отвергает не земное, а только греховное. Любовь к отечеству ни в какой степени не противоречит и универсальному характеру христианства, подлинный патриотизм не ведет к национальному эгоизму и замкнутости, в нем не разрушается христианская заповедь о любви ко всем людям. А всякая замкнутость, всякая обособленность среди людей есть нездоровое явление.

Вот почему Церковь призывает людей к единству, к живому единству, и в первую очередь к единству своих чад. Она призывает всех христиан составлять из себя единое и единственное Тело Христово, образовывать одну общую семью во имя осуществления великой заповеди Господа Иисуса Христа, Главы Церкви.

И мы, служители Христовы, должны приложить все свои силы к тому, чтобы заветы и заповеди нашего Спасителя, в том числе и заповедь о единстве Его последователей, стали жизнью и реальностью.

Началом же вашей деятельности в этом отношении пусть станут годы учения, когда вы, имея полную возможность, можете укрепляться духом и приобретать те знания, которые, созидавая вашу убежденность, послужат на пользу Матери-Церкви, нашему Отечеству и делу мира.

Помните, что вы не просто христиане, но будущие духовные руководители христиан, и о том, как поведете вы за собой вверенных вам людей Божиих, каждый должен будет дать ответ перед Богом, Церковью и своей совестью. Потому именно сейчас созидайте своим, может быть, неприметным, будничным трудом успех вашей будущей пастырской деятельности. Воспитывайте волю, закаляйте дух, развивайте способности, дабы, когда Божественное Промышление поставит вас на осуществление вашего апостольства, вы были бы достойны святого, благого и легкого бремени Христова.

А Святая Церковь призывает на вас всех, тружеников нашей духовной школы — учащихся и учащихся, благословение Божие.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК И ГОДИЧНЫЙ АКТ В МОСКОВСКИХ ДУХОВНЫХ ШКОЛАХ

В праздник Покрова Божией Матери 14 октября 1967 года Московские духовные школы совершали храмовое торжество и годичный акт. По обычаю в канун праздника в память о почивших профессорах, преподавателях и всех учившихся были совершены заупокойная литургия, панихида, а затем лития у памятника почившим. Вечером всенощное бдение, а в самый день праздника — Божественную литургию совершал ректор епископ Дмитровский Филарет в сослужении наместника Лавры архимандрита Платона, протоиерея Иоанна Козлова, инспектора Ленинградской духовной академии архимандрита Германа, протоиерея Алексия Остапова и других священнослужителей из преподавательского состава и учащихся. На всенощном бдении перед полиелеем студент II курса Владимир Назаркин произнес проповедь. За литургией был рукоположен во диакона студент IV курса Георгий Бреев. После запричастного стиха студент IV курса Вадим Смирнов произнес проповедь на праздничную тему. В алтаре молились митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, архиепископ Таллинский и Эстонский Алексей, епископ Аргентинский и Южноамериканский Никодим, епископ Омский и Тюменский Николай, епископ Волоколамский Питирим, епископ Тульский и Белевский Варфоломей, епископ Саратовский и Волгоградский Пимен, настоятель Антиохийского подворья архимандрит Алексей, настоятель Болгарского подворья архимандрит Филарет и другие священнослужители, прибывшие на академический праздник.

Перед началом праздничного молебна Преосвященный ректор говорил слово о ходатайстве Богоматери за всех людей. Русская земля, сказал Владыка, была удостоена самых чистых небесных Ее посещений. Для духовных школ Покров Божией Матери особенно ощутим и близок, в нем все питомцы видят благодатную помощь в духовном просвещении и воспитании.

В 13 часов в Актовом зале академии состоялся акт, на котором присутствовали Святейший Патриарх Алексий, митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен,

митрополит Ярославский и Ростовский Иоанн, бывшие за богослужением иерархи, наместник Лавры архимандрит Платон, представители Учебного комитета, Отдела внешних церковных сношений, редакции «Журнала Московской Патриархии». Были также представители Совета по делам религий при Совете Министров СССР. Гостию актового торжества были и профессора и студенты из Ленинградской духовной академии и Одесской духовной семинарии. Был также находившийся в Москве епископ Фулхэмский Роджерс (Англиканская Церковь).

Профессор-протоиерей А. Остапов выступил с докладом о жизни Московских духовных школ за 1966/67 учебный год. Поздравления от Ленинградских и Одесской духовных школ были прочитаны их инспекторами — архимандритом Германом и А. Н. Кравченко. По прочтении приветственной речи архимандрит Герман передал епископу Филарету шкатулку из яшмы — дар Ленинградских духовных школ. Но любовь наша к Вам «паче злата и топазия» (Псал. 118, 127), — сказал он. Актовую речь «Пятьдесят лет возрожденного патриаршества в Русской Православной Церкви» прочитал проф. И. Н. Шабатин. Затем хор учащихся под управлением преподавателя М. Х. Трофимчука исполнил духовный концерт.

Святейший Патриарх Алексей поздравил ректора, профессоров и учащихся с храмовым праздником, пожелал плодотворных успехов и преподал благословение.

**Иеромонах Евлогий (Смирнов),
преподаватель Моск. дух. семинарии**

ВОСЬМИДЕСЯТИЛЕТИЕ ПРОФЕССОРА

9 октября 1967 года, в день памяти святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова, Московская духовная академия чествовала своего старейшего профессора — протоиерея Иоанна Козлова в связи с его 80-летием. В этот день о. Иоанн с академическим духовенством совершил Божественную литургию в храме академии. После литургии он сказал пастырское слово учащимся.

Святейший Патриарх Алексей преподал в благословение юбиляру икону Спасителя и благословенную грамоту, которые вручил ему перед молебном ректор академии епископ Дмитровский Филарет. От академии были поднесены поздравительный адрес и просфора. Ленинградские духовные школы, где также преподавал о. Иоанн до 1956 года, прислали ему поздравительную телеграмму.

В адрес юбиляра за чашкой чая было сказано много теплых слов. Ревностный пастырь, трудолюбивый педагог, отдающий свои силы, знания и опыт любимой школе, заслужил любовь и уважение, которые испытывают к нему все учащиеся, профессора и преподаватели.

И. Е.

АРХИЕПИСКОП ЯРОСЛАВСКИЙ И РОСТОВСКИЙ СЕРГИЙ

12 сентября 1967 года в Подмоскowie от инфаркта миокарда скончался архиепископ Ярославский и Ростовский Сергей. 13 сентября причтом собора совершалась панихида по почившем архипастыре, но верить, что он скончался, всё не хотелось, так как лишь несколько дней прошло с того времени, когда архиепископ Сергей в окружении братии собора и верующих ярославцев совершал богослужения, был бодр, весел, не подавая ни малейшего повода думать, что ему остались считанные дни до окончания земного поприща.

Архиепископ Сергей (в миру Сергей Иванович Ларин) родился в Петербурге в семье почтового служащего 11 марта 1908 года. После окончания средней школы в 1925 году Сергей Иванович поступил в обновленческий богословский институт, который закончил в 1930 году. Слушал курс также на историческом факультете Ленинградского университета. 16 лет (с 1927 по 1943 год) он был в клире обновленцев (пострижен в монашество в 1933 г.), из них два года — в звании обновленческого епископа (с 1941 по 1943 год). В декабре 1943 года он был принят в общение с Православной Церковью как монах, рукоположен во иеродиакона, а затем во иеромонаха, а 15 августа 1944 года посвящен во епископа Кировоградского, викария Одесской епархии. Хиротонию совершали митрополит Киевский и Галицкий Иоанн, Экзарх Украины, архиепископ Днепропетровский и Запорожский Андрей и епископ Житомирский Антоний.

В дальнейшем служение Православной Церкви Преосвященный Сергей проходил в разных епархиях.

В октябре 1962 года Преосвященный Сергей утвержден архиепископом Берлинским и Среднеевропейским, Экзархом в Средней Европе, с оставлением его временно управляющим Пермской епархией. В мае 1964 года Владыка Сергей был назначен архиепископом Ярославским и Ростовским, и в этом звании он и закончил свой земной путь.

23 года Преосвященный Сергей был верным делателем в винограднике Русской Православной Церкви. Его 17-летнее пребывание в обновленчестве дало ему материал для беспощадного разоблачения в последующем этого раскола. За представленную им работу по истории обновленческого раскола Совет Московской духовной академии 30 марта 1961 года присвоил ему степень кандидата богословия, а 13 октября 1962 года за работу на ту же тему — магистра богословия.

Выполняя поручения священноначалия, архиепископ Сергей часто выезжал за границу как глава или участник делегаций Русской Православной Церкви. Так, например, в 1945 году, во время своей первой зарубежной поездки в Югославию (с 8 по 23 апреля), состоявшейся после окончания Великой Отечественной войны, Владыка (в ту пору епископ Кировоградский) положил основание возрождению традицион-



АРХИЕПИСКОП СЕРГИЙ

ных братских отношений Православных Церквей Русской и Сербской. Свою миссию по упрочению этих отношений Преосвященный Сергей продолжил в 1946 году, посетив Белград и проведя беседы с заместителем Патриарха Сербской Церкви митрополитом Иосифом и другими иерархами.

В 1961 году архиепископ Сергей возглавил делегацию Русской Православной Церкви на Киотской международной конференции религиозных деятелей по борьбе за мир и разоружение, за запрещение атомного оружия (28 июля) и на 7-й Токийской противоатомной конференции (9—16 августа), где выступил с обширным докладом, в котором изложил принципиальные основания, в силу которых Русская Православная Церковь считает своим обязательным долгом борьбу за мир, остановился на отдельных этапах этой борьбы и обосновал особую важность Христианского мирного движения, выразителем которого является Христианская Мирная Конференция. В период пребывания в Японии архиепископ Сергей и возглавляемая им делегация участвовали в юбилейных торжествах 100-летия со дня прибытия в эту страну иеромонаха Николая (Касаткина), который к концу своей полустолетней миссионерской, пастырской и затем архипастырской деятельности стяжал себе широчайшую известность как архиепископ Японский.

В том же, 1961 году, с 18 ноября по 6 декабря, в Нью-Дели (Индия) состоялась III Генеральная Ассамблея Всемирного Совета Церквей, на которой Русская Православная Церковь официально вошла в состав ВСЦ. В составе делегации Русской Православной Церкви, участвовавшей в работах Ассамблеи, был также и архиепископ Пермский и Соликамский Сергей. Вхождение нашей Церкви во Всемирный Совет Церквей знаменовало собой решимость ее расширять и углублять свои экуменические связи со всеми Церквами и деноминациями, и Владыка своей работой в комиссиях на сессии сделал свой посильный вклад в это начинание.

После избрания архиепископа Сергея членом президиума Конференции Европейских Церквей он возглавлял делегации Русской Православной Церкви на заседаниях КЕЦ в Ниборге, Дания (1—5 октября 1962 года), и Либфрауенберге, Эльзас, Франция (21—22 ноября 1963 года). В апреле 1966 года Владыка совершил поездку в Чехословакию, куда он был приглашен деканом богословского факультета им. Яна Гуса. Это был визит дружбы и христианского единства. Везде, где бы ни выступал Владыка, он был глашатаем и поборником мира и горячим сторонником единения христиан. Он был верным сыном своей Церкви и Родины. Через все рождественские и пасхальные послания и многие проповеди Владыки Сергея красной нитью проходят его любовь к Родине, стремление к миру во всем мире. За патриотическую деятельность архиепископ Сергей был награжден несколькими правительственными медалями. Он был награжден орденом Югославии и отмечен высокими наградами Православных Церквей.

Архиепископ Сергей был человеком твердой воли, он строго придерживался расписания дня, которое было обязательно также и для подчиненных ему сотрудников. Невзирая на свой почти 60-летний возраст, архиепископ Сергей был очень деятелен. Управление епархией требует немалой затраты энергии, сил и времени. Однако Владыка писал труд на соискание степени доктора богословия на тему о борьбе за мир в аспекте эсхатологии и разрабатывал весьма интересную тему из области музыки. Архипастырь хорошо знал и любил музыку. Особенно он ценил хоровое церковное пение. Преосвященный Сергей был широко эрудированным, интересным и полезным собеседником.

Погребение архиепископа Сергея, по благословению Святейшего Патриарха Алексия, совершалось по месту его кончины. 14 сентября гроб с телом почившего был перенесен в храм Святителя и Чудотвор-

ца Николая в г. Пушкине, Московской области, где вечером был отслужен парастас. Заупокойную литургию утром 15 сентября совершил епископ Дмитровский Филарет, а отпевание совершали три иерарха: митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, митрополит Нью-Йоркский и Алеутский Иоанн, Экзарх в Северной и Южной Америке (ныне митрополит Ярославский и Ростовский), и епископ Филарет в сослужении 22 священников и 7 диаконов. Отпевание совершалось по чину погребения священников. Пели два хора — местный и хор студентов Московской духовной академии. После прочтения последнего Евангелия митрополит Пимен огласил соболезнование Святейшего Патриарха Алексия Ярославской пастве и родственникам почившего и призвал всех к усердной молитве о упокоении души почившего иерарха.

После заупокойного кондака и икосов прощальное слово у гроба произнес настоятель кафедрального собора Ярославля, автор этих строк, а затем гроб был обнесен священнослужителями вокруг храма при пении ирмосов «Помощник и Покровитель...» и доставлен к месту вечного упокоения на кладбище пос. Клязьма.

Протоиерей Алексей Скобей

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Архангельская епархия. В четверг 31 августа 1967 года епископ Архангельский и Холмогорский Никон в г. Красноборске в Свято-Троицком храме, в котором имеется старинная плащаница Божией Матери, совершил чин Погребения и сказал слово о жизни Пресвятой Богородицы и о том, какое название мы извлекаем из праздника Успения Богоматери. В том же храме 1 сентября Пресвященный Никон совершил Божественную литургию. Там же Владыка Никон совершил в субботу 2 сентября всенощное бдение, в воскресенье 3 сентября утром — Божественную литургию и вечером — вечерню и молебен с акафистом Святителю Николаю. В субботу 23 сентября Пресвященный Никон прибыл в старинный город Каргополь, где летом нынешнего года в храме Рождества Богородицы был произведен внутренний ремонт и сооружены два новых иконостаса в левом и правом приделах, посвященных мученице Параскеве-Пятнице и архидиакону первомученику Стефану. В этом храме Владыка совершил всенощное бдение, в воскресенье 24 сентября утром — Божественную литургию и вечером — вечерню и молебен с акафистом Пресвятой Богородице. Перед началом литургии было совершено малое освящение левого и правого приделов, а по окончании литургии настоятель храма и церковный совет были награждены Благословенными грамотами за усердное служение Церкви Божией и за заботу о благолепии храма. В пятницу 29 сентября епископ Никон прибыл в г. Котлас, где в храме во имя Святителя Стефана также был произведен большой ремонт. Здесь Владыка совершил всенощное бдение, в субботу 30 сентября утром — Божественную литургию и вечером — всенощное бдение, в воскресенье 1 октября — Божественную литургию и вечером — вечерню и молебен с акафистом Святителю Николаю, который по местному обычаю поется молящимися нараспев. В воскресенье 1 октября перед Божественной литургией было совершено малое освящение храма, а после литургии Владыка наградил настоятеля храма и церковный совет Благословенными грамотами за усердное служение Церкви Божией. Все богослужения в Каргополе и в Котласе сопровождалось проповедями архипастыря на евангельские темы с призывом к миру и любви.

В начале ноября 1967 года епископ Никон посетил северные приходы епархии. 3 и 4 ноября, в праздник Казанской иконы Божией Матери, Владыка совершал праздничные богослужения в г. Кировске, а в воскресенье 5 ноября — Божественную литургию в Никольском храме г. Мурманска. В тот же день вечером, в канун празднования иконе Божией Матери «Всех скорбящих Радосте», было отслужено соборное всенощное бдение, а утром совершена Божественная литургия. За богослужениями Владыка обращался к молящимся с поучениями, а после литургии 6 ноября поздравил всех с юбилеем Великого Октября и пожелал всем провести его в радости и торжестве.

Волынская епархия. 2 августа 1967 года, в день памяти св. пророка Илии, архиепископ Волынский и Ровенский Дамиан посетил древний город Дубно. В Ильинском соборе он совершил Божественную литургию и по окончании ее произнес поучение на тему праздника, призвал молящихся к вере и молитве и к неустанным трудам по созиданию мира в нашей стране и во всем мире. После крестного хода вокруг храма Владыка преподал молящимся благословение.

Киевская епархия. 21 сентября 1967 года, в праздник Рождества Богородицы, в церкви пос. Ракитное епископ Переяслав-Хмельницкий Феодосий, викарий Киевской епархии, по случаю храмового праздника совершил Божественную литургию. Просторный храм был заполнен молящимися. На торжество прибыли верующие других приходов. Владыка Феодосий обратился к молящимся со словом о мире, призвал соблюдать чистоту отеческой веры, быть преданными Матери-Церкви, добрыми, преданными гражданами нашей великой Родины. 8 октября Преосвященный Феодосий посетил г. Иванков, где в местном храме совершил Божественную литургию. В праздник Покрова Пресвятой Богородицы он совершил Божественную литургию и всенощное бдение накануне в Киевском Покровском монастыре, а вечером в день праздника — всенощное бдение в Покровской, что на Соломенке, церкви Киева.

Кировская епархия. Управляющим Кировской епархией, согласно решению Священного Синода, назначен архиепископ Мстислав, бывший Горьковский. 21 октября Высокопреосвященный Мстислав прибыл в кафедральный собор г. Кирова. После встречи и приветствий был отслужен благодарственный молебен. Вечером в день приезда архиепископ Мстислав совершил всенощное бдение, а в воскресенье 22 октября — Божественную литургию, после которой обратился к пастве со словом назидания и преподал благословение.

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ!

Протоиерей **Самуил Кириллович Столярчук** скончался 13 мая 1966 года в с. Теслугов, Червоноармейского района, Ровенской области, на 84-м году жизни, прослужив Церкви Христовой 54 года. Он родился в местечке Козин, Ровенской области, в семье православных крестьян. С юношеских лет посещая козинский Покровский храм, принимал участие в чтении и пении на клиросе.

В 1909 году окончил Кременецкое духовное училище, выдержав экзамены экстерном. В 1910 году назначен псаломщиком в приход Новомалин, Волинской епархии. В 1915 году был рукоположен во диакона, а в 1939 году — во священника. Пастырское служение о. Самуила проходило в приходах Волинской и Алма-Атинской епархий. В 1953 году о. Самуил был назначен настоятелем Михайловской церкви с. Срибно, Волинской епархии, где служил до выхода за штат в 1964 году.

Протоиерей **Николай Сергеевич Омский** скончался 30 июня 1967 года, на 71-м году жизни, прослужив более 25 лет Церкви Божией.

Митрофорный протоиерей **Вячеслав Петрович Улович** скончался 14 июля 1967 года в с. Бригадировка, Червоноармейского района, Ровенской области, на 92-м году жизни, прослужив Церкви Христовой 52 года. Протоиерей Вячеслав родился в Ровенской области в семье священника. В 1897 году окончил Волинскую духовную семинарию и работал учителем до 1904 года, когда был рукоположен во священника к Воскресенской церкви с. Бригадировка. С 1921 года состоял благочинным церковью б. Козинского округа. С 1945 года был настоятелем Крестовоздвиженской церкви г. Кременца, Тернопольской области. В 1956 году вышел за штат.

О. Вячеслав за усердное служение Церкви Божией Святейшим Патриархом Алексием был удостоен награждения Благословенной грамотой.

Заштатный священник **Михаил Семенович Лебедев** скончался 27 июля 1967 года в г. Спасске-Рязанском, Рязанской епархии. Он родился в 1908 году в семье священника. С 1925 года Михаил Семенович трудился в различных храмах в должности псаломщика. В 1945—1946 гг. учился в Московской духовной семинарии. Во диакона и вскоре же во иерея был рукоположен в ноябре 1948 года. Священническое служение проходил в храмах Орловской и Рязанской епархий. В 1959 году из-за потери слуха вышел за штат. О. Михаилу принадлежит обширная статья «О пении тропарей и кондаков на литургии» («ЖМП», 1964, № 11, стр. 63—76). Он принимал участие в составлении церковного календаря. Покойный любил и хорошо знал церковное пение и устав. Скромным и любящим церковное служение его запомнили и учившиеся и работавшие с ним. Вечная ему память и блаженный покой со святыми!

Протоиерей **Сергей Алексеевич Троицкий** скончался 8 октября 1967 года в г. Фурманове, на 80-м году жизни, после продолжительной болезни. Протоиерей Сергей был рукоположен во священника в 1921 году. Служение его проходило в приходах Ивановской епархии. С 1960 года находился за штатом.

ЦЕРКОВНАЯ ПРОПОВЕДЬ



2 декабря (19 ноября) 1967 года исполнилось 100 лет со дня кончины митрополита Московского и Коломенского **Филарета (Дроздова)**

СЛОВО МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКОГО ФИЛАРЕТА В НЕДЕЛЮ ПО ВОЗДВИЖЕНИИ

Иже бо аще постыдится Мене и Моих словес в роде сем прелюбодейнем и грешнем, и Сын Человеческий постыдится его, егда придет во славе Отца Своего со ангелы святыми (Мрк. 8, 38). Отец Небесный не судит никому, но весь суд отдал Сыну Своему. Смотрите, как дивен суд Его. Как он точен и строг! Ибо наказание с преступлением измеряется одною и тою же мерою. Если человек постыдится Христа, — вот преступление; и Христос постыдится человека, — вот наказание. Но как вместе и снисходителен суд сей! Сколько дерзновенный раб захочет унижить пред очами своими Господа славы, столько, а не более, Господь славы хочет унижить пред Собою раба дерзновенного. Иже аще постыдится Мене, и Сын Человеческий постыдится его.

Но каким бы в сем случае ни являлся нам Верховный Судия, строгим ли, дабы утратить нас и страхом спасти от преступления и осуждения, снисходительным ли, дабы устыдить нас и стыдом спасительным предупредить стыд законопреступный, самое преступление, на которое произносится суд, кажется, может возбудить в нас весь ужас отвращения и все внимание осторожности. Как? Будут люди, которые подумают, что Сын Человеческий и словеса Его, то есть Христос и христианство, делают им стыд? — К сожалению, невозможно в сем сомневаться. Будет то, что предсказывает Истина. Всеведущий Судия не провозглашал бы наказания, если бы не предвидел преступления.

Чтобы некогда Господь наш не постыдился нас, христиане, нужно нам, в предосторожность нашу, внимательно размыслить, что значит *постыдиться Сына Человеческого и словес Его*, и как можно впасть в сие преступление.

Иже аще постыдится Мене и Моих словес в роде сем прелюбодейнем и грешнем, и Сын Человеческий постыдится его, егда придет во славе Отца Своего со ангелы святыми.

Стыдятся обыкновенно нечистого, низкого, презренного. Как же можно постыдиться Иисуса Христа, всечистого, превознесенного, препрославленного? Что значит в сем случае *постыдиться?*

Дабы определить разум сего слова в устах Иисуса Христа, надлежит вспомнить, что пред тем говорил Он о кресте. *Иже хочет по Мне ити, да отвержется себе, и возмет крест свой, и по Мне грядет.* Но что был крест в очах людей, прежде нежели крестная смерть и воскресение Спасителя нашего представили оный и по внутреннему знаменованию величественным, и чрез то купно и по внешнему знаменованию священным? Он был орудие смерти для осужденных, и между осужденными для рабов, или для людей, признаваемых достойными вместе и наказания и поругания. Посему вероятно, что люди, привыкшие ценить вещи ценою народного мнения, услышав учение о кресте, тотчас подумали, как трудно последовать Учителю, Который готовится и готовит учеников Своих к такому необыкновенному позору; вероятно, что люди отличной образованности и изящного вкуса по своему времени стыдились даже стоять между слушателями такого Учителя, Который преподает столь странное учение. На сии помышления и чувствования испытующий сердца Учитель отвечает: *иже аще постыдится Мене и Моих словес в роде сем прелюбодейнем и грешнем, и Сын Человеческий постыдится его, егда придет во славе Отца Своего со ангелы святыми.* Из сего можно заключить, что *стыдиться Сына Человеческого* определенно значит стыдиться Иисуса Христа, как Распятого, и что *стыдиться словес Его* значит стыдиться учения о кресте. Предостережение против сего стыда, очевидно, нужно было для времен, в которые господствовало иудейство и язычество и в которые для опровержения христианской веры и для осмеяния христиан, как безумных, довольным по-

читали сказать, что они веруют в Распятого; как безумных, говорю я, ибо точно сие говорит апостол: *слово крестное погибающим юродство есть, мы проповедуем Христа распята, иудеем убо соблазн, еллином же безумие* (1 Кор. 1, 18, 23); и посему тот же апостол вместо того, чтобы объявить себя приемлющим учение Христово верующим ему, благоговейшим пред ним, почел довольным сказать, что не стыдится оно; не стыжуся благоговествованием Христовым, сила бо Божия есть во спасение всякому верующему (Римл. 1, 16).

Должно заметить, что то же преступление, которое Иисус Христос называет стыдом имени Его и учения, иначе называет Он отвержением Его, или отречением от Него: *иже отвержется Мене пред человеки, отвергуся его и Аз пред Отцем Моим, Иже на небесех*. Стыдиться Христа есть начало, а отречься от Него есть совершение одного и того же преступления. Как сердцем веруется в правду, усты же исповедуется во спасение (Римл. 10, 10), так сердцем стыдятся Христа в осуждение, чувствуют тягость и затруднение от Его учения, как не сообразного с понятиями гордого разума, с похотями плоти, с обычаями века сего, и вследствие таковых внутренних расположений устами, делами и всею жизнью отрекаются от Него к погибели.

Нет сомнения, что каждый благомыслящий христианин чувствует важность сего преступления, рассматриваемого во всем его пространстве; и может быть, некоторые думают, что самая тяжесть оно избавляет их от опасения, чтобы не впасть в оно. Не удивляюсь, если благонамеренные, но неопытные в христианстве так думают. Так думал апостол Петр, когда на предсказание Иисуса Христа, что все апостолы соблазнятся о Нем в следующую ночь, сказал Господу: *аще и вси соблазнятся о Тебе, аз никогда же соблазнюся* (Мф. 26, 33). И еще на предсказание о его трехкратном отречении от Христа: *аще ми есть и умрети с Тобою, не отвергуся Тебе*. Так и все апостолы думали: *такожде и вси ученицы реша* (35). Но известно, что было в следующую ночь: *тогда ученицы вси, оставльше Его, бежаша* (56). И Петр, который менее всех опасался падения, пал бедственнее всех прочих. Отчего же сие случилось? Оттого наиболее, что Петр не опасался пасть так глубоко, а того еще не изведal, как древний човекоубийца тростием и изгребием закрывает пропасти, чтобы навести на них и низринуть неосторожного. Если бы кто из явных и сильных врагов Христовых напал на Петра, он увидел бы опасность и вооружился бы мужеством. Если бы прямо сказали ему: отрекись от Христа, он ужаснулся бы сего преступления и, может быть, подлинно решился бы в ту же минуту до смерти стоять в исповедании осуждаемого на смерть Иисуса. Вместо того *приступи к нему едина рабыня*: чего тут опасаться? Она ничего не говорит, и вероятно, ничего не понимает, ни о вере во Христа, ни о исповедании Его, а только любопытствует о том, кого видали с Ним вместе: *и ты был еси со Иисусом Галилейским*. Петр подумал, может быть, что не стоит труда входить в разговор о Христе с людьми, которые так далеки от Его таин, и что сие значило бы метать бисер пред свиньями. По-видимому, он старался только прекратить речь. *Не вем, что глаголеши*, сказал он, я тебя не понимаю; и не сведал, как постыдный для апостола стыд Сына Человеческого прокрался в сердце апостола. Нападение повторено сильнее прежнего, ибо другая рабыня указала его *сущим там*. Надлежало усилить отпор, и Петр сказал с клятвою, *яко не знаю человека*. Таким образом, уклонение от разговора о Иисусе неприметно превратилось в отречение от Его лица. Еще нападение и улика, — и Петр *начат рогитися и клятися, яко не знаю человека*, то есть всеми силами отрицаться от Него. Сие нечаянное и глубокое падение Петра, горько им оплаканное, попущено Провидением Божиим не для его только испытания, но и в наставление всем нам, христиане. Он преткнулся, дабы мы научились осторожно ступать по пути спасения. *Мняйся стояти да блюдется, да не падет* (1 Кор. 10, 12). Если мы думаем, что решились бы пожертвовать жизнью за Хри-

ста, когда бы то нужно было, то дабы сим приятным уверением, подобно Петру, не обмануть самих себя, мы должны тщательно смотреть за собою, как поступаем в тех случаях, когда для неизменного исповедания Христа нужно пожертвовать чем-либо гораздо менее важным, нежели жизнь.

Подходит рабыня суетных приличий и ни на чем добром не основанных обычаев, называемая в мире образованностию или людскостию (как будто без нее люди и людьми бы не были и образа не имели), и говорит человеку, желающему быть последователем Распятого Иисуса: неужели подлинно ты хочешь оставить путь столь многих людей разумных, разборчивых, сильных, богатых, почитаемых, любезных, которых образ жизни столько же приятен для них самих, столько и всеми одобряем? Неужели откажешь себе в удовольствиях и некоторых вольностях, которые почти у всех почитаются невинными? Неужели решишься быть странным в очах света и притчею общества? Неужели будешь мучить себя подвигами, убивать постом, изнурять строгостями, которые в самих отшельниках суть действие излишней, может быть, и нерассудительной ревности? До кого из желающих итти путем Христовым не доходят такие речи? К кому не приходят иногда такие помыслы? Что же скажем на сие, христиане? Кажется, здесь дело идет не о том, чтобы отречься от Христа; нас хотят только пристыдить подозрением, *не были ли мы со Иисусом Галилейским*, или не хотим ли вместо светского вечера быть с Ним на всеобщем бдении Его в саду Гефсиманском, где и Сам Он был с тугою и скорбию, с болезненным, хотя притом совершенно свободным и охотным жертвованием Своей воли. Нет, говорят иные в тайных помыслах, я совсем не понимаю, что значит быть в саду Гефсиманском; я знаю и хочу знать только такое христианство, которое утешает, а не такое, которое учит лишаться, страдать и каким-то непонятным образом умирать самому себе: *не вем, что глаголеши*. Ах! Поберегись, желающий спасти душу свою! Если так говоришь ты, то уже ты последователь не Иисуса, восстающего падаших, но Петра падающего. Если ты сказал теперь об отречении от мира и от самого себя, о участии в страданиях Христовых и о крестном слове: *не вем, что глаголеши*, можно ли быть уверену, что не скажешь вскоре о Самом Христе: *не знаю человека?*

Войдем в какое-нибудь из обыкновенных собраний, в доме или на преддвории; поищем христиан между сынами века сего; вслушаемся в разговоры. Тотчас услышим ласкательство, злоречие, голос тщеславия, корысти, смех легкомыслия, вопли нетерпеливости, суждения о всём, что знают и чего не разумеют. Но скоро ли найдем беседу, и в беседе человека, который бы свободно произносил слово, солию мудрости Евангельской растворенное, рассуждал с чадами плоти о душе и сынам века сего напоминал о вечности? Отчего же так редко говорят христиане языком христианским? — Они боятся, чтоб их не узнали, как христиан, и за то не поругались им сыны века сего, чтобы им не сказали: *беседа твоя яве тя творит*. Итак, они таятся и молчат и не примечают, что стыдятся Сына Человеческого и что их молчание иногда довольно внятно говорит миру о Иисусе: *не знаю человека!*

По сим примерам каждый может указать сам себе многие случаи в жизни, в которых мы более или менее приближаемся к опасности постыдиться Сына Человеческого или совсем отречься от Него. Будь осмотрителем, христианин, старайся благовременно примечать, где враг спасения твоего ставит тебе ковы на пути последования Иисусу Христу, дабы или осторожно миновать оные или мужественно разрушать. Или пусть бы не входил Петр во двор архиереев на столь близкую опасность, или, вошедши, уже не отступал бы так далеко назад от Того, Которому хотел так близко последовать. И ты, христианин, или не приближайся, если можно, к людям, которые имеют бесстыдство стыдить тебя тем, что составляет твою славу, или, если необходимо приблизиться к ним, *глаголи о свидениях Христовых пред кем бы то ни было, и не стыдися*. Не являй своего

дела благочестия, не провозглашай своего слова о спасении, когда не призывает тебя к сему никакая обязанность и не вызывает на то слава твоего Спасителя, чтобы тебе не впасть в лицемерие или тщеславие, но не оставляй богоугодного дела потому, что миру кажется оно странным; и когда захотят отлучить тебя от участия в скорбях, страданиях и поношениях Распятого Иисуса, скажи с благородною твердостью: *знаю человека и желаю с Ним жить и умереть, чтоб и по смерти жить с Ним, как с моим Спасителем и Богом. Не постыдись, когда крестом Христовым хочет стыдить тебя род прелюбодейный и грешный, да не будешь постыжен пред ангелами святыми, пред Сыном Человеческим во славе Его, и пред Отцем Его Небесным, но да увидишь во славу Того, Которому подобает слава во веки. Аминь.*

(Слова и речи митрополита Филарета, ч. 1. М., 1844, с. 306—315)

БЕСЕДА О ВЕРЕ ПО УЧЕНИЮ ФИЛАРЕТА, МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКОГО

«Поминайте наставников ваших, которые проповедовали вам слово Божие».

(Евр. 13, 7)

В XIX веке много было на Руси наставников и проповедников слова Божия из числа иерархов Православной Церкви. Виднейшим из них был приснопамятный Филарет, митрополит Московский, столетний юбилей со дня кончины которого мы торжественно празднуем.

В его лице Русская Православная Церковь имела выдающегося архипастыря, авторитетнейшего православного богослова и общепризнанного проповедника. Многочисленные печатные труды его вошли в золотой фонд русской богословской мысли, в сокровищницу учительной церковной проповеди. Основные вероучительные и нравоучительные истины нашей православной веры нашли свое место в пяти томах его проповедей.

В день столетнего юбилея этого выдающегося святителя наиболее приличествует его памяти вспомнить его учение о вере и ее значении для нашей жизни и наших упований на век будущий, загробный.

Много раз в своих поучениях Московский святитель возвращается к вопросам веры: ее определению и значению, закону ее действия, недостаткам веры у людей того времени, путям и средствам развития веры, изучению Священного Писания для разумения веры и утверждения в ней и др. Краткие ответы и преимущественно словами самого проповедника-юбиляра на все указанные вопросы и составят содержание нашей беседы*.

1. Что есть вера? При ответе на этот начальный вопрос веры знаменитый проповедник исходит из учения апостола Павла о вере: «Надо, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть и ищущим Его воздает» (Евр. 11, 6). В первой половине этого текста указывается исходная основа веры: признание бытия Божия. Это признание есть вера более ума, чем чувства, воли и всего существа человека. Такая умственная вера недостаточна для оправдания и спасения человека. Чтобы быть полной и спасительной, вера должна захватить всего человека, «пленить» все силы и способности его «в послушание Христово», в исполнение Его заповедей. «Предайся вере всей душой твоей,— говорит святи-

* Ссылки (цитаты) на проповеди митрополита Филарета будут обозначаться кратко: римской цифрой — том, откуда берется ссылка, арабской цифрой — страница этого тома. Все проповеди взяты из сборников издания 1877 года.

тель, — всей жизнью твоей, так, чтобы вся она (жизнь) была выражением веры» (IV, 22). И тогда вера перейдет в полную уверенность в Христовой истине, а затем в непоколебимую верность ей (Евр. 10, 38—39) и, наконец, в пламенную «ревность» о ней (II, 83).

В другой проповеди, на день преподобного Сергия, боголюбивый проповедник так определяет веру: «Вера есть орлиные крылья, которыми душа парит, восходя ко Господу. В вере скрыта сущность вещей. Чему веруем, то и будет. Веруем — и горы переставлять можем» (I, 271). Благоуспешность веры неразрывно связана с послушанием Богу. «Верою и послушанием достигаются успехи в небесном учении: **веруеши — узриши**. Таков порядок Божественного просвещения» (II, 284). Этому порядку следовал Авраам. За веру и послушание Бог изрек ему обетование (Быт. 12, 2—3). Авраам «увидел день Христа и возрадовался» (Иоан. 8, 56). При принесении Исаака «в жертву в послушном Богу сердце своем» сквозь отдаление веков Авраам прозрел Христа, как будущую Жертву за грехи мира (III, 332).

Свои мысли о тесной связи веры с послушанием Христу митрополит Филарет подробно раскрывает в сказанной на текст «Кто есть коснувшийся Мене» (Лк. 8, 45) проповеди об исцелении кровоточивой женщины. Тайна чудодейственного прикосновения кровоточивой ко Спасителю отображена в словах Христа: «дерзай, дочь, вера твоя спасла тебя» (48 ст.). Спасла потому, что она (женщина) прониклась несомневающейся верой, что Христос исцелит ее так же, как исцелял многих других, окружавших Его. Вера здесь перешла в полную уверенность, очевидность. В связи с этим проповедник дает такое новое определение веры: «Вера есть орудие спасительного ко Христу прикосновения. Прикасающийся ею (верою) к ризам Его достигает даже до внутренности Его Божественного исполнения (промыслительного действия)». В этом случае вера есть «духовный магнит, привлекающий небесные силы» (I, 77). Вера одного человека укрепляется верой другого. Вера многих живущих укрепляется верой многих почивших отцов, верой «вселенской». Лишь бы проникнуться силой веры всех их во благую и спасительную волю Божию. «О, если бы нам известна была истинная вселенская вера, которая в Авеле множайшую веру принесла, в Ное — угодила Богу, в Аврааме — принесла в жертву Богу единородного сына, в Моисее — жезлом пресекла море, у пророков — отверзла очи, у апостолов — оставила все, чтобы идти вслед Христа». Как вывод из всех этих библейских примеров подлинной, чудодейственной веры является призыв проповедника подражать сим таинствам веры: «Погружайся, верующая душа, всею мыслию и сердцем во глубину всех сих таинств веры и в них наипаче обретай твоего Спасителя, приступай к Нему, прикасайся Ему, соединишься с Ним! Дерзай, вера твоя спасет тебя» (I, 77—79).

2. По какому закону действует вера? На этот вопрос богопросвещенный архипастырь отвечает в слове на праздник Благовещения Божией Матери. Этот закон, говорит он в этом слове, известен из слов Христа: «Если сколько-нибудь можешь веровать, все возможно верующему» (Мрк. 9, 23). На примере Пресвятой Девы Марии проповедник раскрывает реальную силу этого закона: «Чтобы Приснодеве можно было родить Богочеловека, Спасителя, Царя вечного Царства, для сего нужно было, чтобы Она предварительно услышала и уверовала, что должна родить Его. Перед этой верой вера Авраама в рождение Исаака при престарелом неплодстве есть меньше, нежели зерно горушно пред кедром ливанским. Без веры Мариам и мы не имели бы Христа Спасителя» (V, 71—72).

Этим рассуждением, братья и сестры, богомудрый святитель хочет сказать, что Своей верой и послушанием Приснодева всецело предоставила Себя воле Отца Небесного и благодатной силе Святого Духа.

Обращаясь в связи с этим к нам, слушателям, проповедник спрашивает: «Имеем ли мы действительные проявления веры, ознаменованные благодатью Божией? И не имеем ли мы нужды молиться с апостолами Господу: «умножь в нас веру» (Лк. 17, 5)?» Господь, не отвергая молитвы, вновь обращает к нам требование все того же закона веры: «Если бы вы имели веру с зерно горчичное и сказали смоковнице сей: «Исторгнись и пересадись в море, то она послушалась бы вас» (Лк. 17, 6). Иными словами: «если бы вы имели начаток веры от искреннего расположения вашего сердца, то верно получили бы великую силу от благодати Божией. Итак, дело за вами. Имейте сердечное расположение веровать, которое от вас зависит. И Бог не преминет приложить вам веру крепкую, которая есть дар Его благодати» (V, 73). Крепость и верность нашей веры имеет свое начало в таинстве святого крещения, когда мы «даем присягу верности Христу через крестного отца... Так будь же постоянно внимателен, чтобы не быть прельщену грехом... Заглаждай случаи неверности покаянием и исправлением... Будь верен Христу верою православною, в послушании Святой Церкви Его, верен любовью нелицемерною, жизнью по заповедям и учению евангельскому,—верен и послушен в чистосердечном признании своих грехопадений и в восстановлении чистоты совести, доколе смерть не преускорил затворить двери покаяния» (V, 75).

О значении сердца для укрепления веры святитель проникновенно говорит и в проповеди при освящении храма св. Александра Невского. «Как получить живую веру?—Сердцем, отвечает апостол Павел: «сердцем веруется в правду» (Римл. 10, 10). Но если ты усвоил веру сердцем, т. е. в глубине души почувствовал ее достоинство, святость и силу, возлюбил ее, прилепился к ней, то вследствие сего надлежит, по слову апостола, «вселиться Христу верою в сердце» (Ефес. 3, 17) твое, т. е. внести в него Свою благодать, Свой свет, силу и жизнь, Свое мудрование, любовь и добродетель, и тогда ты возлюбишь всех человеков любовью Христовою» (IV, 122—123), ибо эта любовь Христова будет в тебе самом, в твоём сердце.

Как видим, учение митрополита Филарета о значении сердца в преуспевании веры, во внутреннедуховном восприятии Христа, в благодатной близости к Нему является назидательным комментарием к учению апостола Павла о теснейшем единении со Христом, когда «живу уже не я, а живет во мне Христос» (Галат. 2, 20). Тайна духовной жизни, единения со Христом была близка внутреннему религиозному опыту самого Московского Владыки — большого аскета и глубокого, проникновенного молитвенника. Поэтому о сердечно-благодатном единении со Христом он говорит не только апостольским языком, но и языком духовной жизни своего собственного боголюбивого сердца.

3. Что ослабляет нашу веру и мешает ее развитию? В числе причин, ослабляющих веру, митрополит Филарет указывает маловерие, малодушие, сомнение, уныние, страх и др. Наше маловерие лишает нас благодати Божией, а малодушие окружает мирскими соблазнами. Кто из нас, спрашивает он, похвалится, что стяжал подлинную веру? Разве тот, кто лишен смирения или поддается сомнениям. «Апостол Петр думал, что имеет веру идти по водам... Однако веры Петровой доставало только на несколько шагов, и помыслы сомнений потопили бы его, если бы Господь не пощадил маловерия его и не простер спасающей руки... Не приготовляй себе яда из помыслов уныния, боязливости, нетерпеливости, ропота. Но составь себе врачество из здравых помышлений и чистых чувствований веры... И тогда все да будет тебе по вере твоей» (V, 434).

Благочестивые подвиги святых мы можем усвоить применительно к состоянию нашей души и к обстоятельствам жизни. «Святитель Алексий для охранения мира и безопасности Церкви и отечества неодно-

кратно, беззащитный, беспомощный, ходил в чужую землю, к властям неверным и жестоким, и его вера и самопожертвование оправданы были вожделенными успехами предприятий, и даже чудесной Божией помощью» (V, 441). Пример святителя Алексия должен ободрять нас и вселять надежду на благоприятный исход самых тяжких обстоятельств нашей жизни, если мы предадим себя водительству Божию.

4. Нельзя оставлять нашу веру без усовершенствования и развития. «Нельзя,—говорит святитель Филарет в Слове о расслабленном,— останавливаться в приобретении знаний, ибо наука непрестанно идет вперед... Подобным образом, или еще более, нужно верующему непрестанно научиться вере, и умозрительно и деятельно. Ибо иначе надлежит опасаться, чтобы и засветившийся в сердце свет веры, без благоразумного наблюдения и поддержания, не погас, подобно светильникам известных в притче дев юродивых. «Правда Божия в благовествовании Христовом является от веры в веру» (Римл. 1, 17), то есть путь к праведности и святости, даруемой от Бога, открывается посредством веры, восходящей со ступени на ступень, от совершенства к совершенству. Прилично нам каждый раз, когда слышится какое-либо слово Писания о вере, **испытывать** сие Писание (Иоан. 5, 39) и изыскивать, какое преподается в нем учение и руководство для нашей веры» (IV, 102). Открываются здесь, при внимательном рассмотрении, относительно веры важные и назидательные истины. Вера, во-первых, благотворно действует на человека-грешника для получения прощения во грехах, ибо только она, религиозная вера, приемлет это прощение. Вера, во-вторых, приносит бедствующему человеку избавление от бедствия. При неверии же бедствия остаются бичом для человека (Мф. 13, 58). Вера, в-третьих, одного человека может благотворно действовать в пользу другого. И от этого другого требуется не заслуга, а только готовность принять благодать, даруемую милосердием Божиим по вере и молитве кого-либо из ближних. Наконец, «душа без веры есть сосуд, запертый для благодати, а душа верующая — сосуд, открытый для нее» (IV, 105).

Из всего сказанного митрополитом Филаретом о вере нам открывается, какое для нас великое благо наша вера. Через нее мы получаем прощение грехов, избавление от бед и напастей, сердечную помощь и связь с ближними, а главное — спасительную благодать и единение с Господом. Таково существо православной веры. Будем же молиться: «Господи, умножь в нас веру!». Так учили нас молиться апостолы, так заповедал нам молиться и Филарет, митрополит Московский. Аминь.

Протоиерей Александр Ветелев

ПРИВЕТСТВИЕ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА АЛЕКСИЯ СОВЕТСКОМУ КОМИТЕТУ ЗАЩИТЫ МИРА

По случаю предстоящей пятидесятой годовщины Декрета Советской власти о мире, положившего в основу политики международной жизни мир и дружбу между народами, приветствую от Русской Православной Церкви и от себя лично Советский комитет защиты мира, как наше общественное учреждение, знаменем которого является осуществление великого Декрета о мире между народами мира.

Нельзя не отметить, что Советский комитет защиты мира со дня его организации проводит огромную миротворческую деятельность, и его неустанный труд и бдительность являются реальным вкладом в дело защиты мира.

Русская Православная Церковь находится в тесном деловом общении с Советским комитетом защиты мира со дня его основания во имя защиты мира во всем мире.

Наша Церковь своими молитвами о мире всего мира и братском единении людей воспитывает верующих в духе братства, любви и мира, она всеми имеющимися средствами борется за мир, она содействует делу взаимопонимания и укрепления дружеских связей между Церквями, религиозными организациями и народами мира. Церковь стоит за мирное урегулирование всех международных проблем и помогает людям доброй воли в их борьбе за прочный мир на земле, за счастье и процветание всех народов.

Ныне, по случаю пятидесятилетнего юбилея нашего Государства, церковный народ разделяет праздничные чувства и всеобщую радость о величайших народных достижениях в различных областях жизни, во благо и могущество нашей Родины.

Мы приветствуем многообразный творческий труд и усилия нашего народа, направляемые государственной мудростью к благоустройству жизни, к благосостоянию и благоденствию людей, братству и равенству, к миру во всем мире.

Приветствуя деятелей Советского комитета защиты мира и всех борцов за мир, Русская Православная Церковь горячо желает дальнейших успехов в священном деле защиты мира и выражает уверенность, что, с помощью Божией, усилия людей доброй воли приведут к окончательному торжеству мира во всем мире.

*АЛЕКСИИ,
ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ*

ОТВЕТНОЕ ПИСЬМО ПАТРИАРХУ МОСКОВСКОМУ И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЮ

Душевно благодарим Вас за послание, с которым Вы обратились к Советскому комитету защиты мира по случаю 50-летия Великой Октябрьской социалистической революции, и Ваши добрые пожелания.

Глубоко признательны Вам за высокую оценку, которую Вы дали деятельности Комитета по укреплению мира и дружбы между народами.

Мы вполне разделяем Ваше мнение и со своей стороны хотим выразить глубокое удовлетворение участием Русской Православной Церкви в благородном деле защиты мира во всем мире.

Мы высоко ценим поистине большой вклад, который лично Вы, как глава Русской Православной Церкви, вносите в дело объединения людей доброй воли в их борьбе за прочный мир на земле, за счастье и процветание советского народа и всех народов. Ваши призывы к сотрудничеству во имя мира широко известны и повсюду находили горячий отклик. С первых дней создания Советского комитета защиты мира Вы являетесь его активным деятелем, участником многих конференций сторонников мира, с трибуны которых так возвышенно звучали Ваши речи. Мы весьма благодарны Вам и всей Православной Церкви за Вашу поддержку созданного Советского фонда мира.

Позвольте нам от имени Советского комитета защиты мира поблагодарить Вас за все то доброе, что Вы сделали и делаете для упрочения мира и предотвращения угрозы новой войны.

Мы сердечно поздравляем Вас с знаменательным днем — 90-летием со дня рождения и шлем пожелания доброго здоровья, новых сил и энергии в Ваших неустанных трудах во имя нашего Советского отечества и мира на земле.

Отмечая Ваши заслуги в деле защиты мира и в связи с днем Вашего рождения, Советский комитет защиты мира принял решение наградить Вас почетной Золотой медалью «Борцу за мир».

Еще раз примите от всего сердца наши самые наилучшие пожелания.

От имени Советского комитета защиты мира

Н. Тихонов
Председатель Комитета

М. Котов
Ответственный секретарь

Л. Никонов
Ответственный секретарь
Советского фонда мира

РЕЧЬ митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА на юбилейной сессии Советского комитета защиты мира в Ленинграде 25—26 октября 1967 года

Досточтимое собрание, дорогие друзья!

Пятьдесят лет тому назад революция Великого Октября освободила наш народ от бремени социальной несправедливости, открыла путь к коренному преобразованию жизни в нашей стране и бросила вызов темным силам войны, что оказало решительное влияние на мышление и взгляды многих миллионов людей как в России, так и далеко за ее пределами.

И весьма знаменательно, что это юбилейное собрание миротворцев происходит у нас в Ленинграде, откуда впервые в истории человечества прозвучало могучее слово Декрета о мире, обращенное не только

к народам России, но и ко всему человечеству, и во всем мире это слово было услышано.

Весь наш народ, прошедший долгий путь борьбы за лучшее будущее, обогащенный опытом мирного созидания и героической обороны от покушений и нападений многочисленных врагов, народ-труженик и мужественный поборник мира и справедливости, готовится в эти дни к достойной встрече своего юбилейного праздника. Естественно, что и мы, собравшиеся здесь представители различных кругов общественности нашей Родины, посвящающие свои усилия, труды и духовную энергию священному делу защиты мира, смотрим на наши задачи сквозь призму волнующих предпраздничных переживаний и в свете глубокой объективной оценки Великой революции и ее исторических последствий и результатов.

Как представитель церковной общественности и я считаю необходимым коснуться великого значения этой революции, совершенной в октябре 50 лет назад, для народов нашей страны и для всего человечества,— сказать в духе того, как понимают это значение православные верующие люди.

Христиане воспринимают свою религию как религию справедливости и мира. Бог — совершенная Любовь, Которого они исповедуют, ненавидит творящего насилие (Псал. 10, 5), осуждает бессердечное отношение человека к своему ближнему, то есть к другому человеку (Мф. 25, 41—46), и изливает праведный гнев Свой на человеческую несправедливость (Римл. 1, 18). И революционное изменение человеческих взаимоотношений, когда изгоняется из жизни угнетение человека человеком, представляет собой вполне закономерное действие Божественного Промышления, в котором виден прозный меч Божия правосудия, обрушивающийся на делателей неправды.

Как обращенное преимущественно к душе человека, к его разуму, совести и чувству, христианство собственными своими силами не осуществляло такую перестройку социально-экономических отношений, которая служила бы прочным основанием для созидания справедливых форм жизни людей. Когда же на определенном этапе истории стала возможной и, благодаря Великой Октябрьской социалистической революции, действительно произошла такая перестройка, верующие люди в их подавляющем большинстве не только высоко оценили революцию, но и сами приняли деятельное участие в революционной борьбе вместе со своими неверующими согражданами.

При всех различиях в вопросах мирозерцания верующие и неверующие люди настолько согласны в утверждении важнейших принципов справедливости, что употребляют один и тот же язык. Достаточно вспомнить, что словам 12-й статьи нашей Конституции «Кто не работает, тот не ест» близко соответствуют слова Священного Писания: «Если кто не хочет трудиться, тот и не ешь» (2 Фессал. 3, 10).

Важнейшим достижением тех революционных дней, слава которых никогда не померкнет и не смолкнет, явилось прочное, способное выдержать любые испытания единство нашего советского общества. Уничтожение условий для угнетения одного человека другим, ликвидация сословных привилегий, решение национального вопроса — все это, закрепленное в Конституции нашей страны Советов, легло в основу глубокой дружбы и братства между различными национальностями и между всеми гражданами нашего Отечества — верующими и неверующими.

Мы знаем, что одним из первых актов Советской власти был Декрет о мире, который поистине является великой хартией мира, выражающей и подлинными основами прочного и справедливого мира во всем мире и твердую волю к нему нашего народа.

Декрет о мире ясно поставил вопрос о необходимости устранить из

международной жизни нетерпимое явление колониализма. Декрет прямо обращался к совести человечества и указывал подлинный путь к миру.

Христианство в своем существе есть религия мира настолько, что, по выражению древнего церковного учителя, кто не миротворец, тот не имеет права считаться христианином. И, говоря об этом, мы имеем в виду тех, которые, заявляя о своей формальной принадлежности к христианству, сеют смерть и разрушение во Вьетнаме, или мечтают о пересмотре государственных границ в Европе, или вынашивают иные чело-веконенавистнические агрессивные планы и идеи.

Вместе с тем христианское учение вовсе не бесцветная доктрина расплывчатого и неопределенного пацифизма. Евангелие Христово учит человека любви. Но любовь эта не есть нейтральное благодушие по отношению к несправедливости. Она соединена с ненавистью ко злу (Римл. 12, 9; Псал. 96, 10) и требует активного участия в борьбе со злом (1 Иоан. 3, 8; Ефес. 4, 27). Естественно, что и решительное устремление к справедливому миру и принципы борьбы за мир, указанные Декретом о мире, глубоко созвучны сознанию христиан.

Мир — величайшее благо для каждого человека-труженика, священ-ная цель каждого истинного гуманиста. Мир должен быть сохранен на земле объединенными усилиями всех людей доброй воли. Христиане глубоко верят в успех священной и благородной борьбы за мир и никогда не останутся в стороне от нее. Мир и справедливость должны стать неотъемлемым достоянием всего человечества. Такова воля Бога. К этому стремятся все люди доброй воли. Этому мы обязаны отдать наше сердце, нашу волю, а если нужно, то и самую жизнь!

Да будет же война достоянием прошлого, а грядущее да будет вре-менем торжества мира на земле! И гарантией тому является наша ми-ролюбивая Отчизна, имеющая в основе деятельности своего Правитель-ства с дней революционного возрождения в 1917 году Декрет о мире.

От имени Его Святейшества Патриарха Московского и всея Руси Алексия и Священного нашего Синода, от имени всей нашей Право-славной Русской Церкви я сердечно приветствую вас, дорогие друзья, участники юбилейной сессии Советского комитета защиты мира, и же-лаю вам многих благословенных успехов в труде.

ПЕРЕД ТРЕТЬИМ ВСЕХРИСТИАНСКИМ МИРНЫМ КОНГРЕССОМ *

II

Основные положения, выработанные на Консультации по каждой из шести тема-тических групп, служат базой для подготовки участников к Конгрессу. Теперь стоит задача по дальнейшему углублению и обогащению конкретным анализом и поло-жительными предложениями по принятой уже линии. Важно, чтобы священнослу-жители, богословы и миряне разных конфессий, которые соберутся в Праге в апреле 1968 года, внесли бы все самое лучшее, положительный опыт миротворчества и борь-бы за справедливость, против насилия и эксплуатации. В этой связи приобретают особое значение поддержка идей предстоящего Конгресса и готовность участия в нем, наблюдаемые в христианских странах Азии, Африки и Латинской Америки. Приобще-ние к делу Христианского мирного движения представителей христианства этих кон-тинентов в последние годы является все более возрастающим.

Ниже мы рассмотрим основные мысли докладов тематических групп, в самих названиях которых уже отражены направленность и содержание вопросов проведен-ной дискуссии.

I. Богословские проблемы. В документе определяется, что в основу всей работы ХМК положен «Божий завет с человеком», который проявился в Воплощении, служе-нии, страданиях, Распятии и Воскресении Господа Иисуса Христа и который усваивается для всех нас действием Святого Духа.

Дух Святой влияет на понимание истории и новых путей действия. Он дает нам свободу определять то, что при данных обстоятельствах является «благой, угодной

* Окончание. Начало см. «ЖМП», 1967, № 11.

и совершенной волей Божией» (Римл. 12, 2). Он делает нас свободными для самоотверженного служения ближним и сотрудничества в секулярных программах, которые направлены на благо человека.

В наше время проблема борьбы за социальную справедливость получила всемирный характер. Технология и её развитие открывают современному человечеству огромные возможности для гуманизации общества. Но технология имеет и свою мрачную сторону, которая выражается в продолжении гонки и во всё новом усовершенствовании вооружений.

Уверенность христиан в том, что мир может быть сохранен, является плодом христианской надежды, которая имеет своим основанием Воскресение из мертвых Иисуса Христа. Мир Воскресения является основой для преобразования личной и социальной жизни, которое устраняет несправедливость, справедливостью, страдание — средствами исцеления, вражду — примирением во имя всего человечества.

Сохранение мира тесно связано с вопросами справедливости, с борьбой за ее торжество. Проповедь и участие в спасении во Христе только тогда представляют полную ценность, когда они направлены на поддержание человека в его материальных и социальных нуждах.

Наше устремление к миру и торжеству справедливости может быть успешным только в том случае, если оно исходит из положительного отношения к будущему человечества, которое рождается в великих революционных изменениях нашего времени, в революции социальной, индустриальной, технической и научной.

Наибольшим препятствием для гармонического развития человечества является образ мышления, который направлен на поддержку и сохранение существующих несправедливых социальных порядков.

II. Международные проблемы. Участники Консультации были едины в признании факта обострения обстановки в мире в последнее время. Главной причиной этого является политика империализма, политика отдельных государств, направленная на то, чтобы под любым предлогом и любыми средствами воспрепятствовать народам самим решать свои социальные и национальные вопросы. Надо считать опасным для мира и будущего человечества то, что политические, экономические и культурные круги, выступающие в поддержку несправедливого порядка, упорно оценивают всякие социально-революционные события как коммунистическую агрессию. Мы, христиане, должны всегда знать, на какой стороне мы должны стоять, если нас действительно волнует забота и ответственность за голодающих, угнетенных и эксплуатируемых.

Сосуществование государств с различным общественно-политическим строем не означает признания возможности мириться с несправедливостью. Обеспечение существования и сосуществования является одной и той же задачей. Там, где народам чинятся всевозможные препятствия в борьбе, ради своего существования, за освобождение от эксплуатации или иностранного господства, особенно в случаях, если это освобождение должно быть достигнуто революционным путем, тем самым этим народам с самого начала дается отказ в сосуществовании. При подходе к определенным кризисным очагам это означает: агрессия США во Вьетнаме должна быть прекращена; ближневосточный конфликт еще раз показал, что посредством войны нельзя решать никаких проблем; экономическое, политическое и военное вмешательство США помогает удерживать у власти в странах Латинской Америки олигархические режимы, и это означает угрозу миру.

Сохранение колониализма и насаждение неоколониализма в Африке препятствуют развитию африканских государств и создают новые зависимости, вытекающие из интересов капиталистической экономики; необходимо мобилизовать общественное мнение против государств, которые по-прежнему поддерживают режим Смита в Родезии и правительство Южной Африки.

Предложенный проект Договора о нераспространении ядерного оружия находит полную поддержку в Христианском мирном движении. Но важно, чтобы вместе с поддержкой указанного Договора мы начали решительные поиски путей к принятию ядерными державами программы о ядерном разоружении. Для обеспечения мира человечество должно быть освобождено от гонки как обычного, так и ядерного вооружения.

Система европейской безопасности, ради которой страны Европы предпринимают первые шаги, должна исходить из того, что существующие границы в Европе являются неизменными. Это также означает признание границ и суверенитета ГДР и отказ ФРГ от претензии представлять всю Германию. В подобной системе безопасности должно быть установлено также ограничение вооружения и выражен отказ обоих германских государств от атомного оружия и какого-либо права на обладание им.

Не может не вызывать у христиан беспокойства и негодования и военный путч в Греции.

С 1945 года ООН сыграла важную роль, особенно посредством многих ее социальных агентств. Важно, чтобы христианство всеми силами способствовало тому, чтобы ООН была укреплена и чтобы она в соответствии с ее целями могла служить благу всего человечества.

III. Значение экономики для политических решений (экономика, мир, война).

Если Церковь, проповедуя спасение человека во Христе Иисусе, будет игнорировать при этом вопросы человеческого благосостояния, её благовестие будет неполным

(Мф. 25). Поэтому голод, страдания и экономическая эксплуатация — это именно то, что делает вызов служению христиан. Человеческое благосостояние не может пониматься индивидуалистически.

Экономика и политика взаимосвязаны. Поскольку эта взаимосвязь существует, все решения относительно экономической жизни являются в действительности одновременно и политическими решениями. Однако во многих странах подобные политические решения исходят из интересов скрытых сил, которые под маской национальной демократии оказывают сильное давление на официальную политическую власть. Важно разоблачать эти силы. Например, нельзя говорить о конфликте Израиля с арабскими государствами, не учитывая экономических интересов западных монополий, которые в течение многих десятилетий извлекали огромные доходы от арабской нефти.

Поднятие общеобразовательного уровня и развитие новых форм демократии являются важными условиями для необходимого демократического контроля над экономической силой. Сюда включаются такие аспекты, как непосредственное участие рабочих в планировании производства, развитие всестороннего планирования национальной экономики под контролем представителей народа и государственный контроль центров экономической силы.

IV. Важность создания нового общества в «третьем мире» для спасения человека и для возможности мира. При раскрытии настоящей темы указывается ряд факторов, которые противодействуют построению нового общества в странах «третьего мира».

1. Существующие экономические и социальные структуры, которые включают в себя национальные реакционные политические и административные олигархии, часто исполняющие роль партнеров и инструментов разрушительного влияния извне.

2. Последствия колониальной эксплуатации и продолжение империалистического экономического господства.

3. Неуспех в построении нового общества самими этими государствами и разочарование, вызванное так называемой политической помощи со стороны государств — прежних метрополий, которая очень часто диктуется прежде всего интересами последних.

4. Недостаток в преподавательской и образовательной технике, связанной с образовательной подготовкой в плане конкретных задач жизни общества.

5. Отчужденность молодых людей, получивших образовательную подготовку за границей, которые ради личных интересов предпочитают остаться за границей или чувствуют себя неприспособленными к условиям жизни народов своих стран.

6. Недостаток понятной политической концепции национального, регионального и континентального уровней.



Консультация Христианской Мирной Конференции в Бухаресте
по подготовке Третьего Всехристианского Мирного Конгресса.
В зале заседаний

На основе указанного анализа цель национальной политики развития и созидания должна сводиться к национальному контролю всех отраслей экономики. Это вызывает необходимость радикального, революционного изменения структуры в пользу народа в целом. Народ в этом случае берет в свои руки политическую власть. За этой необходимой стадией должно последовать создание особых общественно-экономических структур.

В этой обстановке на Церкви ложится особая ответственность. Им необходимо прилагать усилия для понимания конкретной политической, экономической и социальной обстановки, в которой они находятся, для того, чтобы различать реакционные силы, пытающиеся сохранить свои привилегии, и, с другой стороны, различать тенденции отдельных лиц, групп, политических и социальных движений, которые противостоят этим реакционным силам и трудятся ради революционного изменения во всем обществе. Необходимо, чтобы Церкви вдохновляли христиан на участие в построении нового общества. Церковные структуры не должны являться препятствием на пути эффективного вовлечения христиан в процесс построения нового общества.

V. Новое сознание и новое общество. (Утопия сегодня — реальность завтра.) Это тема для группы Третьего Всехристианского Мирного Конгресса. Этой темой занимаются представители молодежи Мирного христианского движения. Молодежная комиссия ХМК со времени Второго Всехристианского Мирного Конгресса занималась проблемой революции. Поставлен важный вопрос об угрозе международному миру со стороны сил, подавляющих революцию, и о контрреволюции. При рассмотрении значения социалистических революций для народов «третьего мира» необходимо исходить из того, что экономическое и политическое влияние социалистических стран обычно направляется на существенные структурные изменения, необходимые для развития, а влияние капиталистических стран проникает только в некоторые секторы общества и зачастую противодействует структурным изменениям. В этой связи молодежь предлагает выступать за преодоление глубоких противоречий между теми, кто беден и становится еще беднее, и теми, кто богат и обогащается.

VI. Общая христианская ответственность, несмотря на конфессиональные различия. Здесь признается факт, что в последние годы растет число Церквей и церковных организаций, которые выступают с ясными словами по проблемам войны и мира. Растет единство среди христианских Церквей на основе совместной защиты мира. В вопросе войны и мира Церковь может иметь только одну точку зрения, но не исключает разных путей борьбы христиан за мир. В этой связи жизненной необходимостью является изучение вопроса о том, как могут быть мобилизованы общины и отдельные христиане, чтобы вносить более действенно свой вклад в общее для всех людей доброй воли миротворчество. Важнейшими вопросами, с которыми связано миротворческое служение и спасение человека, является поддержание мира, исключение войны из отношений между государствами, разоружение и обеспечение безопасности, быстрые социальные изменения, экономическая справедливость, сосуществование и сотрудничество. Христианам необходимо по этим вопросам дать определенный ответ на основе их веры и миссии и придать к ясным решениям. Поэтому считается важным обмен опытом и углубление сотрудничества с Церквями и группами в разных странах, входящих в Мирное движение, изучение возможности совместных действий с другими екуменическими организациями, такими, как Всемирный Совет Церквей, региональные церковные конференции, всемирные конфессиональные альянсы, а также изучение возможности и путей сотрудничества с Римско-Католической и другими Церквями. Приобретает важное значение углубление и расширение контактов и координированного сотрудничества и совместных действий с различными общественными мирными движениями и организациями и отдельными группами, выступающими за мир.

* * *

Третий Всехристианский Мирный Конгресс созывается в очень ответственное время, когда особенно необходимо искать мира, стремиться к нему (1 Петр. 3, 11). И важно то, что христиане и Церкви, объединенные в Мирном движении, верят в возможность мира. Под знаком веры в мир и надежды на процветание всего человечества будет проходить Конгресс. Он должен послужить не только углублению и укреплению христианского мирного участия, но и выявлению новых путей и возможностей самого мирного сотрудничества в деле защиты мира, против насилия и разрушения. И прологом к этому новому этапу христианского миротворчества можно назвать определение задач, которое было высказано участником Консультации проф. Г. Контарисом (Уругвай) на пресс-конференции, устроенной для румынских и иностранных журналистов после завершения работы Консультации: «Если мы действительно верим, что Христос присутствует в истории, что Бог действует не только в Церкви, но и в обществе, то для нас должно быть ясным, что мы должны поддерживать каждую секулярную идеологию, которая борется за справедливое общество, ищет свободы для человека. И наша обязанность — участвовать в этой борьбе».

Протоиерей Павел Соколовский

В О П Р О С Ы ХРИСТИАНСКОГО ЕДИНСТВА

ПРЕБЫВАНИЕ В СОВЕТСКОМ СОЮЗЕ ДЕЛЕГАЦИИ МАЛАБАРСКОЙ ЦЕРКВИ (ИНДИЯ)

С 13 по 27 сентября 1967 года в Советском Союзе по приглашению Русской Православной Церкви находилась с визитом делегация Малабарской Церкви Индии в составе: митрополит Кочинской епархии Юханон Мар Севериос (глава делегации), митрополит Малабарской епархии Томас Мар Тимотнос, профессор Духовной семинарии в Коттаяме священник М. В. Джордж, лектор Колледжа Католикосата в Патанамтитта священник П. А. Самуил и секретарь Кманайской епархии г-н Яков Стефен. В аэропорту «Шереметьево» гостей встречали епископ Вологодский и Великоустюжский Мелхиседек и сотрудники Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Малабарская Церковь, расположенная на Малабарском побережье Индии, принадлежит к числу так называемых нехалкидонских Церквей Востока, признающих только три первых Вселенских Собора. Она представляет собой древнюю общину сирийских христиан Южной Индии, находящуюся в исторической связи с Яковитской Церковью Сирии.

Вопрос о ее происхождении представляет для исследователей большие трудности, которые заключаются в отсутствии подлинных, достоверно проверенных наукой свидетельств о древнейшей истории этой Церкви Индии. Малабарская Церковь возводит свое начало к I веку после Рождества Христова и своим основателем считает святого апостола Фому, получившего от Христа Спасителя повеление отправиться в Индию для проповеди Евангелия. Прибыв в Индию, апостол в результате проповеди среди местного населения основал семь церквей, которые посвятил Пресвятой Деве Марии. Эти храмы были основаны в Малинанкаре (Кранганоре), Палуре, Паруре, Гокамангаламе, Чайяле, Ниранама и Квилоне. Начиная с V века, малабарские христиане поддерживают тесную связь с Месопотамией и Сирией, откуда к ним в свое время проникли несторианские и монофизитские влияния. Однако тщательное исследование догматических положений, принятых малабарскими христианами, показало, что они сохраняют в основном истинное вероучение, хотя и излагают его в неточных терминах, весьма сходных с монофизитскими. Отделение Малабарской Церкви от Вселенского Православия произошло совершенно невольно, главным образом в результате географической удаленности от православных Патриархатов и отсутствия с ними всякой связи. Отсюда может быть понятным и значение состоявшегося первого визита официальной делегации Малабарской Церкви.

Гости расположились в московской гостинице и в 16 часов были приняты председателем Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополитом Ленинградским и Ладожским Никодимом. В приветственном слове митрополит Никодим выразил радость от встречи с братьями, высокими представителями Малабарской Церкви, основателю которой Господь Иисус Христос сказал: «Поддай руку твою и вложи в ребра Мои» (Иоан. 20, 27). «Эта рука, которая осызала язвы Спасителя, — сказал митрополит Никодим, — посеяла семя веры Христовой на индийской земле, и оно выросло не только в могучее дерево, но в целый лес могучих деревьев, которые цветут и плодоносят. А плоды эти есть вера и любовь христианская, которую мы ощутили на себе во время нашего пребывания у вас в 1961 году». Отвечая митрополиту Никодиму, проф.-свящ. М. В. Джордж передал приветствие от Церкви, основанной апостолом Фомой 19 веков назад, и от ее Главы Святейшего Католикоса Василиоса Мар Оугена I. Он сказал, что делегация поделится всем виденным и услышанным с христианами Малабарской Церкви. В ходе беседы гости вспоминали о состоявшихся ранее встречах с иерархами и богословами Русской Православной Церкви в Коттаяме в 1961 году, в Нью-Дели и на юбилейных торжествах по случаю 150-летия Коттаямской духовной семинарии.

14 сентября делегация посетила Богоявленский патриарший кафедральный собор и Воскресенский храм в Сокольниках. Патриарший собор произвел на нее большое впечатление. Ключарь собора протоиерей Александр Акимов кратко ознакомил гостей с историей собора и находящимися в нем святынями.



Члены делегации Малабарской Церкви выходят из храма Воскресения Христова в Сокольниках

В Воскресенском соборе гости прочли на своем языке заупокойные песнопения возле останков двух усопших, получив на это предварительно согласие присутствовавших родственников.

В 13 час. делегаты посетили МГУ, осмотрели актовый зал, комнаты студентов, ознакомились с условиями их быта, были в библиотеке. Впечатление от осмотра осталось очень сильное. После посещения МГУ проф.-свящ. М. В. Джордж сказал: «Был я в разных странах, видел много университетов, но нигде, даже и в Америке, не видел подобного. Это самый большой и прекрасный университет».

15 сентября гости осматривали Московский Кремль, а вечером присутствовали на ужине, который устроил в их честь митрополит Никодим в своей московской резиденции. В состоявшейся встрече принял участие архиепископ Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, Филарет. Присутствовал также заместитель председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР П. В. Макаревич. В ходе беседы

проф.-свящ. М. В. Джордж, рассказывая о жизни Малабарской Церкви Индии, сказал, что в его стране 10 миллионов христиан, из них 5 миллионов — католики, 3,5 миллиона — протестанты и 1,5 миллиона — малабарцы. В Малабарской Церкви насчитывается одиннадцать епископов, причем шесть из них побывали в свое время в Советском Союзе. Провозглашая тост, митрополит Никодим отметил, что он очень рад принимать представителей Апостольской Малабарской Церкви в своем доме. Братское общение Церквей свидетельствует об общности веры, ибо в немногом у нас имеются различия, происшедшие в силу сложившихся исторических обстоятельств, когда Церкви были отделены одна от другой. Тем не менее, хотя они и не имели сведений друг о друге, они сохранили традиции древней неразделенной Церкви. В настоящий век, когда средства сообщения позволяют христианам в ближайшее время осуществлять тесное общение между собой, возможно, с помощью Божией, и достижение желанного единения в вере при наличии традиционных особенностей, присущих той или иной Церкви. Митрополит Никодим закончил речь провозглашением здравницы Святейшему Католику Василию Мар Оугену I, епископату, клиру и мирянам Малабарской Церкви.

С ответным словом выступил митрополит Юханон Мар Севернос. В частности, он сказал: «Мы встретились здесь с вами в небольшом составе, но это не означает, что мы осуществляем с нашей стороны лишь встречу небольшой группы людей. Нашу встречу следует расценивать как знак общения между нашими Церквями и народами». От имени Совета по делам религий к гостям из Индии обратился П. В. Макарец, который отметил неизменно хорошие отношения между русским и индийским народами, которые исторически не омрачались никакими конфликтами. Вечером делегация индийских христиан отбыла в Ленинград. Там ее встретили митрополит Ленинградский и Ладожский Никодим, епископ Тихвинский Михаил, ректор Ленинградской духовной академии и семинарии, настоятель Троицкого собора в Александро-Невской Лавре протоиерей И. Ранне и другие лица.

В 10 час. утра гости в храме Ленинградской духовной академии пред иконостасом совершили Божественную литургию по чину Малабарской Церкви. Затем митрополит Юханон Мар Севернос обратился к присутствовавшим с речью, в которой поблагодарил митрополита Никодима за возможность общения с учащимися русских православных духовных школ и возможность христианам Церкви святого апостола Фомы совершить свою литургию под кровом православного храма. Митрополит Томас Мар Тимонос в слове, обращенном к учащимся Ленинградских духовных школ, сказал, что в будущем Церковь немислима без единства всех христиан, ибо разделенные христиане не могут свидетельствовать о своем единстве во Христе. Поэтому, подчеркнул он, цель приезда делегации — стремление приблизиться к этому вождленному единству. Митрополит Мар Севернос заметил: «Мы стремимся к единству со всеми Православными Церквями, о чем и ежедневно молимся. Мы желаем того, чтобы чаще осуществлялись взаимные встречи церковных делегаций, а также обмен студентами богословских школ». После знакомства с жизнью Ленинградских духовных школ состоялась беседа с ученой корпорацией академии. В тот же день гости присутствовали за всенощным бдением в Никольском кафедральном соборе. 17 сентября, в воскресенье, делегация присутствовала за Божественной литургией в Троицком соборе. Вечером состоялась осмотр некоторых храмов и достопримечательностей Ленинграда.

18 сентября делегация отбыла из Ленинграда в Одессу, где на аэродроме ее встретили архиепископ Херсонский и Одесский Сергей, ректор Одесской духовной семинарии архимандрит Агафангел, настоятель Успенского кафедрального собора протоиерей С. Божок и другие лица. Гости разместились в гостинице Успенского мужского монастыря, а затем нанесли визит Святейшему Патриарху Алексию. После взаимных приветствий гости от имени Святейшего Католика Василиуса Мар Оугена I в дар Святейшему Патриарху преподнесли изготовленную из черного дерева и слоновой кости модель древнего индийского судна и копию знаменитого памятника индийского зодчества «Тадж-Махал», также выполненную из слоновой кости. После краткой сердечной беседы гости и сопровождавшие их лица сфотографировались со Святейшим Патриархом Алексием. Вечером состоялось знакомство с историческими и современными достопримечательностями Одессы.

19 сентября гости посетили Одесскую духовную семинарию. В актовом зале в присутствии воспитанников проф.-свящ. М. В. Джордж произнес речь на слова «Кто во Христе, тот новая тварь» (2 Кор. 5, 17). Он отметил, что проповедь Господа Иисуса Христа принесла новую животворную силу в общечеловеческую культуру. Христианство в процессе истории воздействовало на становление морали и направление философской мысли.

После осмотра семинарии гости в сопровождении архиепископа Сергея посетили несколько храмов Одессы, а затем были приглашены на обед к Святейшему Патриарху Алексию, который митрополитам Малабарской Церкви вручил ценные панации, а прочим членам делегации — церковный орден св. князя Владимира III степени. На обеде присутствовал уполномоченный Совета по делам религий по Одессе и области А. С. Арбузников. В тот же день состоялся просмотр церковного фильма «Золотой юбилей» и ужин в покоях архиепископа Сергея. В беседе за ужином гости рассказывали о жизни своей Церкви и ее положении в государстве.

20 сентября делегация Малабарской Церкви совершила поездку в сельские заго-



Делегация Малабарской Церкви в Одесской духовной семинарии 19 сентября 1967 года

родные храмы Одесской епархии, причем члены делегации выразили удовлетворение благолепием храмов и порядком в них.

Во время прощального обеда в монастыре от имени делегации проф.-свящ. М. В. Джордж поблагодарил за радушный прием и выразил восхищение всем виденным.

Распростившись с гостеприимной Одессой, делегация малабарских христиан вечером 20 сентября прибыла в Армению, в духовный центр Армянской Церкви Эчмиадзин, где была принята Верховным Патриархом-Католикосом всех армян Вазгеном I.

За время пребывания в Армянской ССР гости осматривали достопримечательности Эчмиадзина и Еревана, а также совершили поездку в монастырь св. Гегарта (в 40 км от Эчмиадзина), основанный в VI веке. Была совершена поездка и на озеро Севан. 23 сентября в заключение визита Святейший Вазген устроил в честь гостей прием, на котором хозяин и гости обменялись речами.

24 сентября делегация прибыла в Киев, где в аэропорту была встречена епископом Переяслав-Хмельницким, викарием Киевской епархии, Феодосием. После краткого отдыха состоялась прогулка по городу с посещением Покровского женского монастыря и Владимирского кафедрального собора. За ужином у архиепископа Киевского и Галицкого Филарета, Экзарха Украины, состоялась беседа о взаимных братских христианских контактах как средствах к достижению вожделенного единства. Было подчеркнуто значение взаимных визитов представителей правительств Советского Союза и Индии, существенно содействующих упрочению дружественных связей между народами обеих стран.

25 сентября делегация возвратилась в Москву. В 19 час. в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата состоялся прощальный прием, устроенный в честь делегации председателем Отдела митрополитом Никодимом. На приеме митрополит Юханон Мар Севериос в ответ на теплые слова Высокопреосвященного митрополита Никодима сказал, что делегаты Малабарской Церкви видели в Советском Союзе жизнь города и деревни и их приятно поразил жизненный уровень граждан Советского Союза, которого они достигли. «Много мы увидели храмов, — сказал он, — и были за богослужениями в них, видели усердие молящихся, простаивающих за службами долгие часы, видели монастыри и духовные школы, санатории и дома отдыха, и обо всем этом мы сообщим широким массам наших людей». На предложение митрополита Никодима предпринять конкретные шаги в вопросе установления контактов между богословами той и другой Церкви гости ответили полным согласием.

В книге почетных посетителей гости оставили запись: «Делегация Малабарской Церкви, которая посетила Русскую Православную Церковь по приглашению ее Главы Его Святейшества Патриарха Алексия, имела теплый, «царский» прием в Москве, Ленинграде, Одессе, Армении и Киеве и всюду, где бы мы ни были. Мы, члены делегации, чрезвычайно признательны хозяевам, которые приняли нас лучше, чем мы этого заслуживаем. Да объединятся наши Церкви за Трапезой Господней как можно скорее! Мы передаем нашу глубокую благодарность от имени Его Святейшества Католикоса и от нашей Церкви».

Утром 26 сентября члены делегации посетили Выставку достижений народного хозяйства, а затем Общество дружбы «СССР — Индия», где были приняты представителями Общества, с которыми имели дружественную беседу. Вечером накануне праздника Воздвижения Честного Животворящего Креста Господня гости посетили четыре московских храма. 27 сентября, в самый день праздника, они побывали в Троице-Сергиевой Лавре. Лаврское богослужение и монастырская трапеза, отличающаяся сохранением древних традиций, вызвали у гостей особое восхищение. Они осмотрели достопримечательности Лавры и нанесли визит в духовные академию и семинарию.

Вечером по возвращении из Лавры состоялась встреча с председателем Издательского отдела Московского Патриархата епископом Волоколамским Питиримом и представителем ТАСС. Говоря о своих впечатлениях, гости высоко отзывались о церковной жизни в стране. Они выразили восхищение той верой и богослужебными традициями, свидетелями которых были при посещении храмов.

На вопрос о дальнейших перспективах сближения наших Церквей они ответили, что «различия, которые у нас существуют, преимущественно терминологического порядка, принципиальных различий нет; наше единство выльется в ехаристическое общение».

Далее, говоря о взаимодействиях наших Церквей в экуменическом движении, представители Малабарской Церкви отметили, что со времени вступления Русской Православной Церкви во Всемирный Совет Церквей «православный союз стал нашим сильней. Православие — это правда всего мира, часть которого мы составляем. Мы считаем, что мы должны принять всё, что есть ценного у протестантов и католиков, но объединить их в Православии... Православная Церковь вносит очень богатый вклад в экуменическое движение. Мы не верим в примат Папы и во всеобщий авторитет во всем мире в едином лице. Мы верим в национальную, независимую Церковь...»

Гости с восхищением говорили о своих впечатлениях от индустриальных и культурных достижений Советской страны.

Утром 28 сентября высокие гости из дружественной Малабарской Церкви Индии отбыли самолетом в Бухарест.

С. Преображенский

ЗАЯВЛЕНИЕ ДЕЛЕГАЦИИ МАЛАБАРСКОЙ ЦЕРКВИ

Официальная делегация Сиро-Яковитской Церкви Востока во главе с Его Милостью Юханомом Мар Севериосом, епископом Кочинской епархии, в составе четырех других членов — Его Милости Томаса Мар Тимотиоса, епископа Малабарской епархии, священника М. В. Джорджа, заместителя директора Православной духовной семинарии в Коттаяме, священника П. А. Самуила, лектора Колледжа Католикосата, и г-на Якова Стефена, секретаря Канаянской Ассоциации, сегодня, по приглашению Патриарха Московского и всея Руси Алексия, следует самолетом Аэрофлота из Паламского аэропорта в Москву.

В пригласительном письме на имя Его Святейшества Католикоса Его Блаженство Патриарх Алексий выразил свое удовлетворение в связи с «расширяющимся дружеским и экуменическим контактом между Церквами».

Контакты между халкидонскими и нехалкидонскими Церквами увеличиваются с каждым годом. Почти все православные делегаты, принимавшие участие в работе Ассамблей Всемирного Совета Церквей в Нью-Дели в 1961 году, посетили Малабарскую Церковь. Богословы двух ветвей православного мира уже имели встречи (неофициальные) в Орхусе (Дания) и в Бристоле (Англия) и вели переговоры о богословском согласии, необходимом для воссоединения. В тройном юбилее Православного духовного колледжа, в декабре 1965 года, приняла участие делегация Русской Православной Церкви. Два епископа от Сиро-Яковитской Православной Церкви в Индии приняли участие в юбилейных торжествах Патриарха Московского и всея Руси, а епископ Киприан из Москвы был представителем своего Патриарха на интронизации Католикоса Востока Оугена I в 1963 году. Сирийский православный Патриарх Антиохийский Иаков III также принял участие в интронизации теперешнего Католикоса.

Патриарх Румынский Юстиниан и Главы Болгарской и Армянской Церквей также направили приглашения нашей делегации посетить их Церкви.

Сиро-Яковитская Православная Церковь, по общему мнению, является самой древней Церковью в Индии. Эта Церковь упоминается в истории еще в те времена, когда апостол Фома посетил Индию в 52 году. В юрисдикции Католикоса находится полтора миллиона верующих и одиннадцать епископов. Имеются около тысячи церквей в десяти епархиях, десять колледжей, множество учебных и медицинских заведений и мужских и женских монастырей. Хотя эта Церковь в основном находится в штате Керала, она имеет своих членов во всех основных городах Индии, где они всячески помогают также и строительству государственной жизни.

**Митрополит Мар Севериос,
глава делегации Малабарской Церкви**

13 сентября 1967 года

ВВЕДЕНИЕ ВО ХРАМ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ

(История праздника, его богослужение и религиозный смысл)

В годичном праздничном богослужебном круге вторым двенадцатым Богородичным праздником является Введение во храм Пресвятой Девы Марии, празднуемое 21 ноября, с предпразднством 20 ноября и поспразднством до 25 ноября. Событие, в память которого установлен праздник, относится к раннему детству Пресвятой Богородицы. Евангелие о нем не упоминает, так же, как не говорит и о Ее Рождестве. Упоминания об этом событии мы находим в Священном Предании. О нем свидетельствуют отцы и учителя Церкви: св. Иаков, архиепископ Иерусалимский (I в.), Еводий, епископ Антиохийский (I в.), св. Григорий Нисский (IV в.), св. Амвросий Медиоланский (IV в.), св. Кирилл Александрийский (V в.), св. Епифаний Кипрский (IV—V вв.), блаж. Иероним (IV—V вв.), св. Андрей Критский (VII—VIII вв.), святые Герман (VIII в.) и Тарасий (VIII—IX вв.), патриархи Константинопольские, Георгий, митрополит Никомидийский (IX в.), и блаж. Феофилакт Болгарский (XI в.). Событие это отметил и византийский писатель-историк Георгий Кедрин в своем обзоре истории.

Нельзя также обойти молчанием интересных сведений из апокрифической литературы, например «Первоевангелия Иакова еврея» (СПб., 1912, изд. «Вега»).

На основании святоотеческих свидетельств составлена и самая служба на праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы, что имеет особенную ценность при том высоком значении богослужебных книг, какое придается им Церковью. «Все сии книги (триоди, минеи и др.), — утверждает Послание патриархов Восточной Кафолической Церкви о православной вере, — содержат здоровое и истинное богословие и состоят из песней или выбранных из Священного Писания, или составленных по внушению Святого Духа». На основании тех же святоотеческих свидетельств составлено и «Сказание о Введении Пречистыя и Преласгословенныя Владычицы нашея Богородицы и Приснодевы Марии в церковь Господню и о житии Ея в ней, от святых отец и достоверных писателей собранное». «Сказание» так описывает событие введения во храм Приснодевы Марии.

Родители Пресвятой Богородицы праведные Иоаким и Анна до глубокой старости не имели детей и усердно молили Бога о разрешении их бесплодства. По воззрению древних евреев, бесплодие считалось большим поношением и даже наказанием, ибо род, не имевший потомства, лишался величайшего счастья непосредственно видеть, в лице своих наследников, Пришедшего Избавителя. Иоаким и Анна, молясь о разрешении бесплодства, обещали рожденное от них дитя посвятить Богу, отдав его на воспитание и служение при храме Иерусалимском. В те

времена посвящение при храме не было каким-то исключительным явлением, а было создавшейся благочестивой традицией. Вокруг храма были построены трехэтажные здания, в каждом этаже было тридцать, по выражению «Сказания», «храмин пространных и зело красных» (келей.— А. А. Олесницкий, проф. Ветхозаветный храм в Иерусалиме. СПб., 1899). В них и жили посвященные и посвятившие себя Богу. Посвященных было много, и они распределялись по категориям. В одних храминах жили «девы, до времени на службу Богу данные»; в других обитали «вдовицы, чистоту свою до кончины своея хранити Богу обещавшыя», как, например, св. Анна пророчица, вместе со св. Симеоном Богоприимцем встретившая в храме Богоматерь с сорокадневным Младенцем Иисусом; в третьих жили мужчины-назорей, «во образ иноков безсупружно жительствовавшии». Все они имели пропитание «от имений церковных». Наконец, были храмины «во упокоение странным и пришельцом, на поклонение отдалече приходящим».

Если посвящение при храме было обычной религиозно-благочестивой традицией, то посвящение Богоотроковицы Марии независимо от воли родителей превратилось в необычное, исключительное событие как по характеру посвящения, так и по Самой посвящаемой, будущей Матери Господа, Которая, по выражению церковных песнопений, «младенцествуя плотню, была совершенна душою, трилетствуя телом, многолетствовала духом». Ведомая родителями, окруженная множеством родных, соседей и знакомых, с предшествующим Ей в белых одеяниях девическим ликом с возжженными свечами в руках и с пением псалмов Давидовых, Богоотроковица Мария пришла к храму Иерусалимскому. Большая процессия изумила весь Иерусалим («во удивление всему Иерусалиму», «весь стечеса Иерусалим»). Навстречу Богоотроковице Марии из храма вышли священники во главе с первосвященником Захарией, отцом Иоанна Крестителя, встретившим Ее словами: «Приди, Дщерь моя, к Тому, Кто даровал мне Тебя».

Храм Иерусалимский имел пятнадцать ступеней — по числу пятнадцати так называемых степенных псалмов. На ступенях останавливались идущие на богослужение священники и левиты для пения очередного степенного псалма. Родители поставили дочь на первую ступень храма, и Она быстро, никем не поддерживаемая, «востекла на высочайший ступень». Захария, по внушению Святого Духа, ввел Ее во святая святых, в ту часть храма, в которую он сам входил только один раз в год, в день очищения, с жертвенной кровию для очищения грехов израильского народа.

После торжественного введения Богоотроковицы Марии во святая святых Она была помещена в обителях для девственников и отдана на попечение и руководство старших дев. Она скоро навывкла чтению Священного Писания и обучилась рукоделию. Особенным усердием отличалась Она в молитве. «Она имела проникновенный ум и любила учиться, — говорит св. Епифаний о Ее пребывании в храме, — часто читала Священное Писание и размышляла о нем; также пряла шерсть и лен и вышивала шелками. Особенно любила вышивать такие одежды, которые были потребны священникам во время их служения, и занималась таким рукоделием, от которого могла иметь честнде пропитание. Доказательством Ее искусства в рукоделии служит хитон Господа Иисуса, сотканный Ее руками из цельной ткани без шва».

В воспоминание священного события входа Пресвятой Девы Марии в храм Иерусалимский и установлен в Православной Церкви праздник Введения. В сравнении с некоторыми другими двенадцатыми праздниками установление празднования его относится к более позднему времени. Вероятно, это празднование совершалось уже в VI веке, но доподлинные известия об этом относятся к концу VII века. По утверждению проф. М. Н. Скабаллановича, «императору Маврикию (582—602)

приписывается введение праздников Рождества Богородицы, Благовещения и Сретения (для последних двух — должно быть, возобновление их). Из двенадцатых праздников в эту эпоху получили начало Преображение (самые ранние подлинные беседы на этот праздник — св. Андрея Критского), Рождество Богородицы (тоже) и Введение (есть в праздничном Евангелии 715 года)» (Толковый Типикон. Вып. 1. Киев. 1910, стр. 364).

На Востоке первые определенные указания на праздник находим в памятниках VIII века. Так, у св. Германа, патриарха Константинопольского (715—730), в числе его проповедей сохранились два «Слова», произнесенные в этот праздник. «Слова» не дают основания для заключения о недавнем установлении праздника. Затем праздник упоминается во всех греческих месяцесловах, начиная с IX века, за исключением Константинопольского (VIII—IX вв.) и Неаполитанского (IX в.). Иоанн, епископ Евбейский (VIII в.), насчитывает одиннадцать важнейших праздников: все нынешние двенадцатые праздники, исключая Введение, Успение и Неделю ваий, но с присоединением Зачатия; в другом месте он к этим праздникам присоединяет и Успение. В Синайском канонаре (IX—X вв.), содержащем только прокимны и чтения на весь год, для Введения не указано ни прокимна, ни чтения, тогда как они указаны для большинства памятей святых. В канонаре праздник обозначен: «Св. Богородицы, когда Она была принесена во храм, будучи трех лет». В Уставе Великой Константинопольской церкви не дано никакой службы на Введение Пресвятой Богородицы, и праздник отмечен как Собор: «Собор Святой Богородицы, когда Она была принесена родителями Своими во храм Господень трех лет». В XI—XIII вв. на Востоке Введение вообще считалось простою памятью, что видно из Месяцеслова в Остромировом (1056), Мстиславовом (XII в.) и Охридском (XIII в.) Евангелиях, где для него только указано литургийное Евангелие. В указе византийского императора Михаила Комнина 1166 года праздник упоминается в числе дней несудебных. Но служба празднику, близкая к современной, существовала на Востоке уже в XII веке (Скабалланович М. Христианские праздники. Кн. 3. Введение во храм Пресвятыя Богородицы. Киев. 1916, стр. 110—111). Она начала слагаться с IX века. Так, самогласные литийные стихиры и первый канон составлены Георгием, митрополитом Никомидийским (IX в.). Ирмосы канона являются видоизменением ирмосов канона на Успение Богородицы, составленных св. Иоанном Дамаскином (†776). Сергей Агиополит (Святогорец), иерусалимский инок и исповедник, за защиту иконопочитания пострадавший при византийском императоре Феофиле (829—842), написал стиховную стихирю на «Слава и ныне»: «Днесь собор верных сошедшеся, духовне да торжествуем, и Богоотроковицу Деву и Богородицу, в храм Господень приводиму, благочестно да восхвалим». Иосиф Песнописец (†833) составил канон предпраздства и первую, вторую и третью стихиры великой вечерни на «Господи, воззвах». Василий Пагариот, архиепископ Кесарийский, современник императора Константина Порфирородного (979—1028), написал второй канон. Некоторые считают творцом этого канона Василия монаха (ок. XII в.). Две стихиры праздника — «Слава и ныне» на литии: «Возсия день радостен, и праздник всечестен» и хвалитная на «Слава и ныне»: «Днесь в храм приводится Всенепорочная Дева» — написаны именем Леонта Маистра (магистра), известного также под именем Льва Бардалиса (XIV в.).

Какой же религиозный смысл имеет событие введения во храм Пресвятой Девы Марии, а равно и праздник в честь этого события? Служба праздника дает ясный и определенный ответ на этот вопрос. Юная Дева Мария введена была в храм для того, чтобы, воспитываясь в нем, стать достойной быть Матерью Господа для спасения людей, — «яко да будет Владыки всех Божественный престол, и палата, и одр, и свето-

зарное обиталище» (шестая стихира великой вечерни на «Господи, воззвах»), «...жилище прежде век от Отца нетленно Рождающегося во спасение душ наших» (первая литийная стихира). Вот основной мотив, торжественно звучащий в богослужении праздника. Через это и праздник Введения Пресвятой Богородицы во храм тесно, внутренне связывается с другим великим праздником — праздником Рождества Христова, являясь, так сказать, первой вестью о грядущей радости избавления, начальной ступенью «смотрения Зиждителя выполнения» (тропарь праздника). Явление Девы Марии в храме говорит о величайшем грядущем событии — рождении Господа. Эта мысль находит яркое отображение в праздничном богослужении. Особенно выразительно звучит она в тропаре праздника: «Днесь благоволения Божия предображение и человеков спасения проповедание, в храме Божии ясно Дева является и Христа всем предвозвещает...». Не менее убедительно звучит эта мысль и в других песнопениях праздника. Особенно замечателен в этом отношении один из тропарей первого канона: «Писание мимотече, и оскуде закон, якоже сень, и благодати лучи возсияша, в храм Божий вшедшей Тебе, Дево Мати Чистая, в нем благословенная» («Писание прошло и Закон исчез, как тень, лучи же благодати засияли со вступлением Твоим в храм Божий, Чистая Дева Мать, в нем благословенная») (песнь 7, 3-й тропарь). Наконец, связь праздника Введения Пресвятой Богородицы во храм с праздником Рождества Христова особенно ярко выражена тем, что с праздника Введения в утреннее богослужение вводится пение Рождественских ирмосов — «Христос рождается...». Эта уставно-богослужебная особенность дает явственно ощутить радость приближающегося праздника Рождества Христова.

Нельзя не отметить той своеобразной лиричности, которая чувствуется в богослужебных песнопениях праздника. Его богослужение — это лирический гимн святости, невинности, целомудренности, полный умиленных благоговейных эпитетов, образов и сравнений, которыми украшается Дева Мария. «Чистая и Непорочная и Светлейшая вся твари» (второго канона песнь 3, 1-й тропарь); «Нескверная юница и чистая голубица... пронареченная быти Мати Божия» (второго канона песнь 6, 3-й тропарь); «Непорочная агница и нескверный чертог» («Слава и ныне» седальна); «Божия Агница неблазненная и голубица нескверная» (второго канона песнь 3, 4-й тропарь). Так воспевают Церковь Пресвятую Деву Марию.

Младенцы чисты, целомудренны и непорочны, но эти черты сохраняются в их душе очень непродолжительное время: уже в конце младенческого возраста их невинность и непорочность постепенно подавляются под влиянием порочной и греховной жизни окружающих взрослых. Но Пресвятая Дева Мария до конца жизни сохранила младенческую чистоту, что свидетельствуется тем же богослужением. Тот же гимн святости и непорочности звучит в богослужении на праздник Сретения Господня, когда Пресвятая Дева Мария стала Матерью Господа и, по закону Моисееву, принесла в храм Новорожденного Младенца Иисуса. До введения Девы Марии во храм чуткое сердце праведной Анны зорко оберегало Ее от самой возможности греховного настроения. Церковное предание свидетельствует, с какой святой заботливостью родители Пресвятой Девы охраняли свою Божественную дочь от всего нечистого, что как-нибудь могло коснуться Ее даже в том возрасте, когда обычно дети еще сознательно не различают добра и зла. Праведная Анна опасалась, как бы окружающие ее Дщерь люди не заронили в Ее сердце какой-либо нечистоты. Она допускала к детской колыбели только людей, известных своей чистотой и нравственной безупречностью. «Она призвала непорочных девиц иудейских, и они ходили за ребенком». Внимательно следила она за чистотой и самой пищей, вкушаемой ребенком, не давая в пищу ничего нечистого и нехоро-

шего. Ревнуя о чистоте и святости своей Дочери, праведная Анна полагала, что самое соприкосновение с землей и хождение по ней, оскверняемой ногами грешных и порочных людей, может запятнать ее Дочь. И сказала Анна: «Ты не будешь ходить по земле, доколе я не принесу Тебя в храм Господень».

Дальнейшее укрепление Девы Марии на путях непорочного служения Богу произошло в храме. Храм Божий является местом особого присутствия Бога. В храме, как нигде, Вездесущий Бог пребывает особым, благодатным образом. И Пресвятая Дева «в дом Божий входит воспитатися Божественною благодатию» (второго канона песнь 6, 5-й тропарь). Пребывание Ее в храме было необходимо, чтобы выполнить предопределенную Ей Божественным Промыслом великую миссию. Только в храме могли создаться те условия, в которых Она все более преисполнялась Божественной благодати. Дух Божий по мере совершенствования Девы Марии все более очищал Ее, пока Она не соделалась Божественною, достойною дать человеческую плоть и душу имевшему от Нее родиться Сыну Божию.

Отсюда раскрывается значение храма для каждого христианина как средства, как спасительной школы религиозно-нравственного возрастания. Храм — место, где святится верующий человек, святится всей храмовой средой. Здесь незримыми потоками струится благодать. Здесь святость окружает и пронизывает человека. Здесь место, где бежит от человека грех. Здесь заглушаются и подавляются его греховные вождения, мысли и пристрастия. Здесь все — богослужение с чтением слова Божия и особенно Евангелия, храмовая живопись — отрешает от земного, возносит сердце и ум горé. Св. Иоанн Златоуст говорит: «В храме Дух Божий дышит, в храме Голгофская жертва Христова возобновляется ...благодать отверзает объятия молящимся ...становимся мы в один лик с серафимами, присоединяемся к сонму небесному, беседуем с Господом, участвуем в непостижимых таинствах, наслаждаемся и питаемся такою трапезою, на которую не смеют без страха воззреть даже ангелы».

Со своими скорбями и радостями идут люди в храм. Утомили душу тревоги житейские, покрылась она налетом земных сует, — в храме она найдет от них забвение и утешение. Всякая душа страждущая, отягченная, помощи Божией требующая в храме обновит изнемогшие силы и найдет отраду. Храм помогает христианину создавать в своем сердце храм Духу Святому. «Вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас» (1 Кор. 3, 16). Через храм проходит вся жизнь верующего человека — от колыбели до гроба, когда человек уже не сам приходит в храм, а приносится сюда для последнего церковного напутствия и прощального целования. Все проповедники и мыслители, «взыскующие града небесного», глубоко чувствовали и сознавали значение храма для верующего человека.

Храм, воспитывающий нас в духе православной веры и нравственности, необходим только в условиях нашего земного существования. В этом отношении интересны мысли архиепископа Херсонского Иннокентия, высказанные им в одном из его Слов, произнесенном при освящении храма. «Был ли какой-нибудь храм в раю? — спрашивает он. — Не был. Почему? Да тогда вся жизнь человека, еще чистого, невинного и святого, была богослужением, и сам он был и жертвою, и священником, и храмом. Будет ли храм на той «земле новой», которую святой Иоанн Богослов зрел в Божественном откровении? Не будет. «Храма я не видел в нем», — говорит великий тайновидец, — ибо Господь Бог Вседержитель Сам будет храмом в небесном Иерусалиме. Итак, внешние храмы сделались необходимыми тогда, когда человек сам перестал быть храмом Божества, и существуют для того, чтобы, входя в них и видя, что и как совершается, человек научился обновлять свой собст-

венный внутренний сердечный храм для совершения в нем непрестанного богослужения во славу Троицы Божией. Посему все внешние храмы существуют только на время, пока продолжается воссоздание падшей скинии существа человеческого, а по совершении сего великого дела они должны уступить место навсегда одному храму внутреннему — в душах и сердцах человеческих».

В. Талин

СВЯТОЙ ГЕРМАН, АРХИЕПИСКОП КАЗАНСКИЙ И СВЯЖСКИЙ

(К 400-летию со дня преставления)

Вскоре после завоевания Московским государством при Иоанне Грозном Казанского царства (1552 г.) постановлением Московского Церковного Собора (1555 г.) была учреждена Казанская архиепископия, в порядке иерархического старшинства поставленная между епархиями Новгородской и Ростовской (Платон (Любарский), архим. Сборник древностей Казанской епархии. Казань, 1782).

В многоцветном созвездии Казанских архипастырей особенно ярким светом сияют имена первых трех апостолов нового края — святителей Гурия, Германа и Варсонофия, последовательно сменивших друг друга на этом высоком церковном посту*.

Архиепископ Гурий (1500—1563 гг.), получивший назначение на Казанскую епархию сразу после ее образования и озабоченный нуждами духовного просвещения новой паствы, принял решение создать с миссионерско-просветительной целью ряд монастырей, для чего призвал себе в помощники известных ему строгостью монашеской жизни и начитанностью иноков, в том числе архимандрита Германа — будущего преемника по Казанской кафедре, 400-летний юбилей со дня преставления которого Русская Православная Церковь праздновала 6 (19) ноября 1967 года.

Архиепископ Герман (в миру Григорий сын Феодоров) родился в начале XVI столетия (1504 или 1505 гг.) в г. Старице, в области бывшего Тверского княжества, и происходил из древнего рода Садыревых-Полевых («Житие иже во святых отца нашего Германа, архиепископа Казанского и Свяжского, чудотворца». Казань, 1887, стр. 22).

Тихий и кроткий Григорий с юных лет отдался всецело посещению храма Божия, книжному научению, изучению церковных песнопений, молитв и псалмов, чтению слова Божия и святоотеческих творений, благочестивым размышлениям и усердной молитве. Для человека, ведущего такую строгую и воздержную жизнь, естественным было стремление к уединению, чтобы иметь возможность всецело посвятить себя служению Богу и ближним. Поэтому неудивительно, что двадцати пяти лет от роду Григорий, с благословения родителей, вступил в Волоколамский Иосифов монастырь, славившийся строгой подвижнической жизнью братии, и вскоре принял постриг с именем Герман. Даже там молодой монах отличался усердным чтением книг, хранившихся в богатой монастырской библиотеке, ревностным исполнением послушаний, особенно «списания книжного», строгим воздержанием и неизменным следованием наставлениям своих духовных руководителей, из которых большое влияние на него имели блаженный Максим Грек, находивший-

* В 1552 году для устройства церковных дел в Казань был послан протопоп московского Архангельского собора Тимофей, но о церковной и миссионерской деятельности его не сохранилось никаких сведений (Гермоген (Кожин), епископ. Очерки из истории Казанской епархии. «Журнал Московской Патриархии», 1946, № 7, стр. 48).



Святитель Герман, архиепископ Казанский

ся здесь в ссылке, и святой Гурий, с 1543 года игумен Иосифова Волоколамского монастыря, а впоследствии Казанский святитель.

Имя инока Германа стало известно далеко за пределами обители. Слава о его мудрости и добродетельной жизни дошла и до его Родины, и в 1551 году в Волоколамск прибыло посольство от братии Старицкого Успенского монастыря, основанного после того, как Григорий покинул свой родной город (в 1530 г.), с просьбой отпустить прославленного инока в их монастырь настоятелем. Уступая настойчивым просьбам старицких монахов, Герман отправился в Тверь к архиепископу Акакию, был возведен в сан архимандрита и вступил в управление Успенским монастырем в качестве его игумена. Через два с половиной года, благоустроив вверенную его попечению обитель по строгому уставу Иосифо-Волоколамского монастыря, он возвратился с благо-

слова церковных властей, по-прежнему стремясь к уединению и книжной науке, на прежнее место своего послушания, а настоятелем Старицкого Успенского монастыря был назначен архимандрит Иов (впоследствии первый Патриарх Московский и всея Руси).

Вскоре Бог призвал ученого мужа и ревностного подвижника к новому подвигу: в 1554 году его вызвали в Москву на Церковный Собор для обличения еретика Матвея Башкина, отрицавшего, в частности, веру во Святую Троицу и не признававшего святых таинств.

После сего святому суждено было недолго оставаться в родной Волоколамской обители: в 1555 году по просьбе архиепископа Казанского и Свияжского Гурия он был направлен в Свияжск для устройства там мужского общежительного монастыря, которому надлежало стать одним из важных пунктов миссионерской проповеди и духовного просвещения в Казанском крае.

История не сохранила нам подробностей ни устно, ни письменно о великих трудах святого Германа по созданию Свияжской обители, и вообще, как говорит один из позднейших его биографов, «темное облако забвения покрывает память святого, благодаря отсутствию старых записок о нем»*. Но о широкой и плодотворной деятельности его ясно свидетельствуют вещественные памятники его трудов — сам Свияжский Успенский монастырь со всеми его церковными зданиями и монастырскими строениями. Сначала был построен и в 1557 году освящен Никольский храм монастыря с колокольней в пять ярусов и обширной трапезной для братии, а также келлии и прочие монастырские службы. Через пять лет, в 1562 году, трудами святого был создан собор в честь Успения Божией Матери, по имени которого стал называться и монастырь.

Но девятилетний период настоятельства архимандрита Германа был ознаменован не только широким монастырским строительством. Это было также и время усердной миссионерской проповеди всех насельников обители среди местного населения. Братия монастыря, особенно же его игумен, с таким пониманием отнеслись к порученному им делу распространения христианства в новоприобретенном крае, что местные жители сами приходили в монастырь в поисках духовного просвещения, пленяемые равным ко всем вниманием, добротой, отзывчивостью и, конечно, примером многотрудной жизни самих просветителей, и охотно принимали крещение, иногда даже целыми поселениями. Следует отметить, что архимандрит Герман с братией, при всесторонней и неизменной поддержке первосвятителя Казанского архиепископа Гурия, своей плодотворной деятельностью не только способствовал утверждению христианства в этом крае, но и вовлечению так называемых «инородцев» в великую семью народов Русского государства.

После кончины святого Гурия Собором епископов в Москве и изволением царя и Митрополита Московского Афанасия архимандрит Герман был назначен на вдовствующую Казанскую кафедру. Вызванный в столицу, он 12 марта 1564 года был хиротонисан во архиепископа Казанского и Свияжского. Управляя Казанской епархией, святитель Герман продолжал дело своего учителя и предшественника. Он расширил миссионерскую деятельность, ввел общежительный устав в основанном по повелению Иоанна Грозного на месте погребения павших при взятии Казани воинов Зилантовском монастыре, устроил при

* Первым автором Жития святителя Германа был инок Свияжского Успенского монастыря Иоани, которому поручил сделать это митрополит Казанский Лаврентий. Широко распространенное в агиографической литературе мнение, что сам митрополит Лаврентий является автором Жития, ошибочно. См. В. О. Ключевский, Древнерусские жития святых как исторический источник. М., 1871, стр. 342.

нем школу для детей местных жителей, основал на собственные средства Иоанно-Предтеченский монастырь в Казани.

В 1566 году архиепископ Герман был вызван в Москву для поставления по воле Иоанна Грозного на Всероссийскую кафедру, освободившуюся после ухода Митрополита Афанасия на покой по болезни. Властный царь надеялся найти в лице святителя Германа безмолвного свидетеля своих жестокостей. Архиепископ Герман понимал это и хотя поселился по воле монарха в митрополичьих покоях, не будучи еще возведен в сан митрополита, но настойчиво отказывался от предлагаемой ему чести быть Первосвятителем Российским. Он откровенно высказал царю свое нежелание быть Московским Митрополитом и укорял его в неоправданных жестокостях. Убедившись в прямоте и безбоязненности святителя, возмущенный царь изгнал его из митрополичьих покоев, запретив ему также и возвращение на Казанскую кафедру, которая, однако, оставалась на его попечении. Остаток дней своих архиепископ Герман прожил в Москве, находясь в опале до самого дня своей кончины, последовавшей 6 ноября 1567 года от свирепствовавшей в то время в России черной оспы.

Большинство составителей жизнеописаний святого считают, что святитель Герман умер насильственной смертью от рук опричников; приводятся даже подробные описания способа усекновения его главы. Однако для подобных утверждений нет достаточных исторических оснований. С большей степенью вероятности можно предполагать, что предпосылкой подобных утверждений послужила трагическая кончина Митрополита Филиппа, вступившего вместо архиепископа Германа на Московский первосвятительский престол. Сознание современников было настолько потрясено насилием над Первосвятителем Российским, что склонно было признать справедливым распространившийся в народе слух об аналогичной кончине святого Германа*.

Тело почившего иерарха было погребено в Москве при церкви во имя святителя Николая «Мокрого».

Господу угодно было прославить святителя Германа нетлением и многими знаменами милости Божией по его молитвам. Почитая память своего наставника, иноки Свяжского Успенского монастыря испросили разрешение в 1592 году перенести его мощи из Москвы в Свяжск, где они и были положены в основанном им Успенском соборе. Общерусское прославление святого Германа началось в конце XVII века, когда в 1695 году, по повелению Патриарха Адриана, его мощи были освидетельствованы митрополитом Казанским Маркеллом. Тогда же небольшая часть их была передана верующим г. Симбирска по их просьбе.

Архиепископ Герман был выдающейся личностью своего времени, прославленным иерархом Русской Православной Церкви. Его современник известный князь Андрей Курбский так отзывался о нем: «...И бе он яко тела великаго муж, так и разума многаго, и муж чистаго и воистину святаго жительство, и священных писаний последователь, и ревнитель по Бозе, и в трудах духовных мног; к тому и Максима Философа (Максима Грека.— Г. Т.) мало нечто отчасти учения причастен был... человек простой, истинный и непоколебим в разуме, и великий помощник был в напастех и в бедех объятым, також и к убогим милостив зело» («Сказания князя Курбского». Изд. 3-е, СПб., 1868).

Именно эти высокие духовные качества святителя Германа находят

* В. Корсакова, напротив, считает, что распространившаяся в Москве молва о том, что святой Герман скончался от моровой язвы, была распущена с целью скрыть факт его насильственной смерти. См. Русский биографический словарь. М., 1916, стр. 33.

свое отражение во всех иконографических, житийных и литургических памятниках.

Имеются также три службы святителю Герману. Одна из них составлена митрополитом Казанским Лаврентием (1657—1673 гг.) и сохранилась только в рукописи (Филарет, архиепископ. Обзор русской духовной литературы. Т. I. Харьков, 1859). Служба обращена к святому как к архиепископу Казанскому. Вторая составлена митрополитом Казанским Тихоном в 1714 году, но нам не удалось разыскать ее следы. В 1857 году появился Акафист святителю Герману, а в 1860 году — и новая служба ему, составленная Иаковом-мнихом на основе упомянутых литургических текстов (Леонид, архимандрит. Святая Русь, или сведения о всех святых и подвижниках благочестия на Руси обще- и местночтимых. Изд. Общества любителей древностей. СПб., 1891, стр. 200). Имеется печатный текст этой службы, изданный в Москве в 1861 году (Спасский, Ф. Г. Русское литургическое творчество (по современным мнениям). Париж, 1951, стр. 289). В большинстве случаев богослужение в день памяти святого Германа отправляется по чину общей службы святителям, так как в месячные Минеи служба архиепископу Герману не включена. В некоторых местах служба ему совершается по чинопоследованию, составленному в начале XVII века Патриархом Гермогеном, в бытность его митрополитом Казанским, в честь святителей Гурия и Варсонофия Казанских, причем имя святителя Германа просто присоединяется к именам его предшественника и преемника.

На одной из сторон старинной липовой раки святого Германа, как сообщают библиографические источники («Житие иже во святых отца нашего Германа, архиепископа Казанского и Свияжского, чудотворца». Изд. 3, Казань, 1887, стр. 28), было написано:

«Приидите, людие, хвалу дадим Богу,
Яко дарова всем нам радость днесь премногу.
Возжже нам светильника, под спудом стояща,
Постави на свещнице во церкви светяща,
Архиерея свята и мужа пречестна,
Германа святителя, всем странам известна...»

Вместе с автором этой старинной эпитафии и мы возносим Господу Богу нашему всегда, особенно же в 400-ю годовщину со дня кончины святителя, благодарение за то, что Он даровал нам в его лице усердного заступника и ходатая о всех наших нуждах, и молим святого Германа, чтобы он неизменно предстоял пред престолом Всевышнего с горячей молитвой о даровании нам мира во всем мире и благостояния Святых Божиих Церквей.

Герман Троицкий,
кандидат богословия

«ЦЪРКОВЕН ВЕСТНИК» (Орган Болгарской Православной Церкви), 1966 год

Содержание журнала за 1966 год свидетельствует, что он по-прежнему продолжает неуклонно выполнять свою миссию — служить «органом религиозного и церковно-общественного просвещения», как он именуется в своем подзаголовке. На страницах журнала последовательно и довольно полно и ярко находит отражение круг церковного года, главным моментам которого посвящены многочисленные статьи, слова, проповеди. Кроме того, в журнале систематически помещается хроника церковной и политической жизни как внутри страны, так и за ее пределами.

В №№ 4—5 помещены рассуждения о подготовительных днях к Великому посту, о их значении — от Недели о мытаре и фарисее до сыропустной, — и специально — о Неделях мясопустной (проповедь о Страшном суде) и сыропустной (проповедь о любви и всепрощении); там же помещена и статья «Святой пост», содержащая рассуждение о значении поста вообще и Великого поста в частности.

В связи с Великим постом в журнале помещены: статья о святом Феодоре Тироне, проповедь архим. Иоанна «Призыв к покаянию» (№ 6), слово Святейшего Патриарха Кирилла «Православие» (№ 13), произнесенное им в храме святого Александра Невского в Неделю Православия — 27 февраля 1966 года. «Ныне Неделя Православия, — говорил Патриарх Кирилл в конце своего слова, — мы исповедуем истину Православной Церкви, поскольку мы убеждены, что в ней содержится всё богатство Апостольской Церкви и святоотеческого прошлого». Далее идут статьи «Святое причастие», «Об исповеди», «О посте» прот. **Бориса Левова** (№ 7); обстоятельная статья о Великом покаянном каноне святого Андрея Критского; проповедь священника **Ивана Неделчева** о Крестопоклонной неделе и священ. **Криво Малинова** о святом Иоанне Лествичнике (№ 8); статья «Акафист Богородице» и проповедь «Пятая неделя Великого поста» священ. **Ивана Неделчева** (№ 9).

Весь № 10 посвящен предпасхальным дням. В нем помещены статьи: епископа Преславского и Варненского **Иосифа «Голгофа»**; «Страстная седмица»; прот. д-ра **Симеона Нанкова** «О богослужении Страстной седмицы»; «Жажда!»; «Слезы покаяния» архим. **Нестора**; в статье «О Кресте» проф. д-р **Б. Пиперов** дает историческую справку о происхождении и значении креста в древности; проповеди: архим. **Климента Рилца** «Лазарева суббота», священ. **Кр. Малинова** «Вербное воскресенье», священ. **И. Неделчева** «Великий четверток» и прот. **И. Кондакова** «Великий пяток».

Целиком посвящен празднику Светлого Христова Воскресения № 11.

Ряд проповедей на темы Святой Пятидесятницы содержит №№ 12—15: «Неделя святых жен-мироносиц и святых Иосифа и Никодима» (прот. **Ивана Кондакова**), «Неделя о расслабленном» (священ. **Ивана Неделчева**), «Преполовление», «Вознесение Господне» (архим. **Климента Рилца**) и «Пятидесятница» (прот. **И. Кондакова**).

Уже из этого краткого перечня видно, что «триодный» период церковного года освещен в журнале достаточно полно. Все указанные статьи и проповеди содержат важные положения догматического и нравственного, отчасти и литургического характера. Существенной их чертой являются отсутствие многословия, строгая церковность и жизненность, созвучие нуждам и проблемам современности.

Точно так же в журнале отражен и «минейный» круг церковного года. Соответственно тем или иным календарным датам помещены статьи и проповеди, посвященные праздникам и памятям святых. Так, в № 4 напечатана проповедь епископа Мачкариопольского **Николая** «Св. Григорий Богослов», в которой особо отмечается миротворческая деятельность святого Григория. Новопрославленному угоднику Болгарской Церкви святому Софронию Врачанскому (память 11 марта ст. ст.) посвящены статья **Харитона Попова** (№ 8) и проповедь священ. **Кр. Малинова** (№ 9). В № 14 помещена статья священ. **А. Младенова** «Св. пророк Иеремия» (память 1 мая ст. ст.). В № 15 — переводная (с немецкого) статья «Преподобный Пахомий Великий» **Ганса Хюмелера**. В том же номере — статья священноиконома **Василия Шумарева** «Бесмертное дело всеславянских просветителей», посвященная святым братьям Кириллу и Мефодию, так же, как и статья проф. д-ра **Д. Дюлгерова** «Еще о святых братьях Кирилле и Мефодии» (в № 19). В № 16 напечатана проповедь архим. **Климента Рилца** «Св. равноапостольные Константин и Елена».

В 1966 году исполнилось 1050 лет со дня блаженной кончины святого Климента Охридского. Святейший Патриарх Кирилл и Священный Синод обратились к клиру

и всем чадам Болгарской Православной Церкви с особым Посланием (№ 25 журнала), в котором говорится о личности святого Климента и его бесценных заслугах перед Болгарской Церковью и болгарским народом. Заканчивается Послание призывом следовать заветам святого. А заветы его суть «вера и знание, труд и молитва, любовь к Богу и служение с любовью людям». «Да окрыляют нас эти светлые заветы св. Климента! — говорится в Послании. — ...Пример его да будет всегда перед нашими очами! Да веруем в Бога! Да любим народ наш! Да просвещаем его! Да помогаем ему!.. Да молимся о мире во всем мире и трудимся в защиту его...»

Помимо этого, сдвоенный № 31—32 и № 33 почти целиком посвящены памяти св. Климента. Здесь мы имеем всестороннее освещение личности, жизни, деятельности и значения св. Климента, посвященные ему стихотворения и рассказы, описание имевших место юбилейных торжеств и специальный молитвенный призыв к св. Клименту. Уже простой перечень напечатанных в этих номерах статей может дать представление о богатом содержании данного материала: «Святой Климент Охридский, один из основоположников Болгарской Церкви» — статья Святейшего Патриарха Кирилла; «Дело святого Климента Охридского» — статья митрополита Старозагорского Климента; «Св. Климент Охридский» — архим. Горазда; «Святость Климента Охридского» — проф. Ив. Панчовского; «Святой Климент Охридский — первый Болгарский епископ» — проф. Д. Калева; «Св. Климент Охридский — духовный наставник и просветитель своего народа» — Ант. Хубанчева; «Св. Климент Охридский — творец славянских церковных гимнов и богослужебных песнопений» — свящ. А. Младенова; «Богослужебное прославление св. Климента Охридского» — доц.-прот. Симеона Нанкова; «Святой Климент Охридский» — архим. Климента Рилца; «Старинная икона св. Климента XIV века» — проф. Ив. Пандурского; «Юбилейные торжества» — описание всенародного чествования памяти св. Климента: выставка книг и рукописей в Народной библиотеке им. Кирилла и Мефодия; торжественное собрание в театре «Народная опера» 5 декабря 1966 года с участием представителей науки, писателей, культурных деятелей, представителей правительства, партии, обществности, Болгарской Церкви и иностранных гостей; в числе членов Президиума был Святейший Патриарх Кирилл; ректор Софийского университета академик Димитр Косев сделал доклад на тему «Св. Климент Охридский и его историческое значение»; по окончании собрания состоялась торжественный концерт; 6 и 7 декабря имела место научная сессия, посвященная св. Клименту и организованная Комитетом по культуре и искусству, Болгарской академией наук и Софийским университетом; на сессии болгарскими и иностранными учеными было сделано 17 докладов; вечером 7 декабря и в течение 8 декабря происходили торжества, специально организованные Софийским государственным университетом; 8 декабря, в день памяти св. Климента, в патриаршем кафедральном соборе было совершено торжественное богослужение — литургия и молебен, — которое возглавлял Святейший Патриарх Кирилл; в тот же день состоялось торжество в Софийской духовной академии; 9 и 10 декабря в духовной академии проходила научная сессия. В том же номере помещена проповедь прот. Бориса Левова «Неделя по Воздвижению», в которой проповедник кратко, но красноречиво и убедительно развивает положение о том, что истинная, совершенная вера — основа нашего спасения — неразрывно связана с любовью и добрыми делами. «Пусть наши и мысль, и воля, и чувства, и все существо наше будут посвящены служению Богу, благу ближнего и Родине».

В № 30 напечатано Слово Святейшего Патриарха Кирилла «Святой Александр Невский», произнесенное Первоиерархом Болгарской Церкви в день памяти этого святого в софийском храме его имени.

В этом же номере помещены статья Л. Чолакова «Совершеннейший женский образ в святых Евангелиях» (по случаю праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы), представляющая собой краткое изложение работы о Пресвятой Деве, принадлежащей перу недавно умершего выдающегося французского церковного историка Даниэль-Ропса, и Слово Патриарха Кирилла «Величие Богородицы».

Как обычно, в журнале помещены также традиционные Пасхальное (№ 9) и Рождественское (№ 30) Патриаршие и Синодальные послания, публикуемые, как принято, за месяц до каждого из этих двух великих праздников.

Немало внимания уделено в журнале прошлому болгарского народа и Болгарской Церкви. Много статей и заметок посвящено выдающимся деятелям и достопамятным событиям. Так, в № 4 статья прот. Д. Калева «Св. Патриарх Евфимий» повествует о писательской деятельности великого иерарха Болгарской Церкви. «Замолк Евфимиев язык, но его писания и ныне громко звучат и гласят о его славе как великого художника славянской письменности», — заканчивает автор свою статью. В № 5 — статья Г. Шивачева «Архимандрит хаджи Макарий», написанная по случаю 60-летия со дня кончины славного соратника Василия Левского.

В связи с 90-летием Апрельского восстания 1876 года в журнале напечатано несколько статей об этом важнейшем событии в истории борьбы болгарского народа за национальное освобождение и о его героях, в частности об участии в нем болгарского духовенства: статья архим. Нестора «Райна Княгиня» (№ 7), посвященная памяти легендарной болгарской учительницы Райны Попгеоргиевой; в № 12 напечатаны специальные Патриаршее и Синодальное Послание по поводу 90-летия Апрельского восстания и статьи: «Болгарская Церковь и Апрельское восстание»; «Апрельское восстание» (статья Г. Шивачева); «90 лет со времени Дряновской эпопеи» — архим.

Нестора; «Болгарское духовенство в Апрельском восстании» — свящ. **Михаила Иванова**; «Крестносец» (о подвиге игумена Кирилла) — **Симона Кирикееца**. В следующих номерах; «Участие болгарского духовенства в Апрельском восстании 1876 года» — **Д. Димитровой** (№ 16); «Апрельское восстание и болгарский экзарх Анфим» — **М. Ковачева** (№ 17); «Апрельское восстание и болгарское патриотичное духовенство» — статья **Хр. Ст. Христова** (№№ 17—20); «Падение Болгарии, начало турецкого ига» — исторический экскурс **Волкова** (№ 19); в том же номере: «Священники Копривштицы в Апрельском восстании» — иконома **Н. Мандулова** и «Апрельское восстание в Сливене» — **И. Богдара**; в ряде номеров журнала напечатаны стихотворения, посвященные Апрельскому восстанию и его героям.

Памятной дате, 10 мая 1953 года, — восстановлению патриаршества в Болгарской Церкви — посвящены статья «Десятое мая» (передовица в № 14), а также слово митрополита Доростольского и Червенского **Софрония**, сказанное в патриаршем соборе св. Александра Невского 10 мая 1966 года (№ 18), и статья епископа Главницкого **Стефана** «Светлая дата в родной Церкви» (№ 20). В № 14 — статья прот. **В. Кечева** «Пенчо Славейков в оценке священнослужителя» — по случаю столетия со дня рождения этого славного сына болгарского народа. Архим. **Иларий** в статье «Стоян Михайловский» (№ 16) говорит об этом выдающемся сыне болгарского народа (1856—1927), поэте и философе, всю свою жизнь посвятившем борьбе за правду и добро. В № 20 статья **Петра Илиева** «Василий Друмев — митрополит Климент Тырновский» посвящена памяти этого замечательного общественного и церковного деятеля, вся жизнь которого, как гласит надгробная надпись, была посвящена православной вере, Болгарской Церкви, славянскому братству, просвещению, правде и свободе.

Многочисленны в журнале статьи и заметки, посвященные болгарским монастырям, храмам и различным церковным и историческим памятникам, а также описанию нарочитых церковных торжеств. Освещается в журнале и жизнь болгарской духовной школы. В № 26 помещено слово епископа Макарипольского **Николая** «Богословская наука и ее приложение», сказанное при начале занятий в новом 1966/67 учебном году в Софийской духовной академии.

В №№ 7, 16, 19, 21, 25, 30 напечатаны надгробные слова, произнесенные епископом Макарипольским **Николаем** при отпевании и погребении некоторых почивших священнослужителей, богословов, религиозно-церковных и общественных деятелей.

Ряд статей и заметок посвящен другим христианским Церквям. Так, в № 6 прот. **П. Памуков** напечатал «Краткие сведения о Евангелическо-Лютеранской Церкви в Финляндии», а в № 7 — «Краткие сведения о Датской Церкви». В статье «Румынская Православная Церковь» (№ 22—23) прот. **Н. Кацарский** дает обзор исторического прошлого и современного состояния этой Церкви; в том же номере помещена и другая его статья — «Двадцать лет архиерейского служения Святейшего Патриарха Юстиниана», а прот. **П. Памуков** здесь же в статье «Юбилейные церковные торжества в Индии» говорит о торжествах в Малабарской Церкви по поводу 150-летия местной духовной семинарии, являющейся рассадником духовного образования и школой для подготовки священнослужителей в этой древней Индийской Церкви. Прот. **П. Памуков** в № 26 поместил статью «Торжественное возвращение в Иерусалим святых мощей преподобного Саввы Освященного», в которой описывает это знаменательное событие в жизни современной Церкви. В №№ 27 и 29 — обстоятельная статья архим. **Горазда** «Эфиопия и Эфиопская Церковь», в которой автор дает исторический обзор этой Церкви и, анализируя основные положения ее вероучения, приходит к выводу, что древняя Эфиопская Церковь, формально причисляемая к монофизитским Церквям и имеющая своеобразные особенности, является по существу Православной Церковью. В № 29 помещена небольшая статья свящ. **С. Чунгарова** «1400-летие монастыря св. Екатерины на Синае».

В ряде номеров журнала печаталась большая статья **П. Илиева** «В Москве, Ленинграде и Пскове», в которой автор, описывая свое посещение нашей страны, говорит о различных ее достопримечательностях, о русских святых и о жизни Русской Церкви.

Вопросам всехристианского единения и экуменического движения журнал уделяет достойное внимание, рассматривая их с положительной стороны. На эту тему напечатано немало статей и заметок, из которых следует указать на следующие: в № 6 помещена статья доцента прот. д-ра **Симеона Нанкова** «Экуменизм у святых Трех Святейших», в которой об этих великих отцах и учителях Церкви говорится как о борцах за кафоличность и за единство Христовой Церкви, в № 14 напечатана статья **Г. Клисарова** «Пребывание в Болгарии делегации Вселенского Патриархата», а в № 16 — статья **Ап. Михайлова** «Митрополит Китрский Варнава — гость Болгарской Православной Церкви». В обеих статьях уделено большое место вопросам всеправославного и всехристианского единства, и само прибытие представителей Константинопольской и Элладской Церквей рассматривается как один из факторов, способствующих этому единству.

Такой же характер имеет и содержание сдвоенного № 22—23, три четверти которого посвящено пребыванию 9—16 мая 1966 года в Болгарии Патриарха Румынского Юстиниана в качестве гостя Болгарской Православной Церкви. Здесь помещены слово Патриарха Румынского **Юстиниана** «Приветствие и благословение от Святой Румынской Церкви» и слово Патриарха Болгарского **Кирилла** «Высокоторжест-

венный праздник»; оба эти слова были произнесены Предстоятелями Церквей за торжественным богослужением в софийском патриаршем соборе св. Александра Невского 10 мая 1966 года. Кроме этого, в номере напечатаны переводная статья (с румынского) «Двадцать лет архиерейского служения Святейшего Патриарха Юстиниана» и обстоятельная статья прот. **Николая Кацарского** «Румынская Православная Церковь». Большую же часть номера (15 стр.) занимает богато иллюстрированная статья протодиакона д-ра **В. Велянова** «Его Святейшество Патриарх Румынский Юстиниан — гость Болгарской Православной Церкви», содержащая подробное описание — с цитированием произнесенных слов, речей и тостов — этого важного церковного события. «Это посещение, — говорит автор, заканчивая статью, — было еще одним звеном в цепи братских отношений».

В статье **Ап. Михайлова** «Организаторы всеправославных Родосских совещаний — Высокопреосвященные митрополиты Родосский Спиридон и Карпафо-Касский Апостолос — официальные гости Болгарской Православной Церкви» говорится о пребывании названных иерархов (Вселенского Патриархата) в Болгарии за время с 2 по 14 июня 1966 года и также приводятся произнесенные тогда слова и речи, главной темой которых были христианское единение и борьба за мир во всем мире.

О межцерковных и межгосударственных связях и содружестве на Балканах говорит епископ Макариопольский **Николай** в своей статье «Прояснение на балканском небе» (№ 24). Архим. **Горазд** в статье «Межцерковное общение и единство» (№№ 9, 18 и 24) приводит наиболее яркие за последнее время проявления всеобщего стремления к всехристианскому единству. В № 27 напечатаны сообщение о Всемирной Конференции «Церковь и общество», состоявшейся 12—26 июля 1966 года в Женеве, и опубликованное этой Конференцией Обращение. Напомним, что вопросы экуменизма, всеправославного и всехристианского единства затрагиваются в журнале и в ряде других статей, проповедей и заметок.

Самое серьезное внимание уделяется в журнале делу борьбы за мир во всем мире и в особенности участию Церквей и религиозных объединений в этом благородном движении. Напечатанный в журнале материал широко освещает вопросы защиты всеобщего мира.

В № 8 статья архим. **Герасима** и доц. **Тодора Събева** «Русская Православная Церковь и движение за мир» дает ясное представление о роли Русской Церкви во всемирном движении за сохранение и укрепление всеобщего мира. В № 15 помещены статья **Ант. Хубанчева** «Корабль мира несет наиболее светлые и сокровеннейшие надежды человечества» — по поводу Всемирного Конгресса за мир, национальную независимость и разоружение в Хельсинки в 1966 году — и Коммюнике и резолюции заседания Рабочего комитета ХМК в Праге в марте 1966 года. Доц. **Тодор Събев** в № 18 пишет о происходившем в Троице-Сергиевой Лавре в апреле 1966 года совещании представителей разных Церквей — членов ХМК, Экуменических советов и Региональных комитетов. В № 21 напечатаны Заявление Св. Синода Болгарской Православной Церкви в связи с войной во Вьетнаме; Коммюнике и Обращение к Церквам и христианам всего мира заседания Комиссии «Экономика и развивающиеся страны» при ХМК (Троице-Сергиева Лавра, июль 1966 года); отчеты о сессии Всемирного Совета Мира (13—16 июня в Женеве) и пленуме Национального комитета в защиту мира (2 июля 1966 года, с участием Патриарха Кирилла) и резолюция болгарских священнических конференций в защиту мира.

В № 25 помещена статья **Симона Кириноца** «Участие Болгарской Православной Церкви во всемирном движении за мир»; к статье дана библиография. В №№ 26—27 — содержательная статья доц. **Т. Събева** «Всемирное христианское движение за мир» — об истории, устройстве, деятельности и значении ХМК.

В №№ 24, 25 и 26 приведен текст интервью, данных Святейшим Патриархом Кириллом, митрополитом Сливенским Никодимом и митрополитом Ловчанским Максимом в связи с предстоявшей тогда сессией Совещательного комитета ХМК в Софии. В связи с этой же сессией в № 27 напечатана статья епископа Главиницкого **Стефана**, главного секретаря Св. Синода Болгарской Православной Церкви, «Перед великим форумом мира в Софии». В № 28 помещено слово Святейшего Патриарха **Кирилла** «Во имя мира», произнесенное при открытии данной сессии 17 октября 1966 года. В №№ 29, 30, 31—32 дано подробное описание сессии под общим заглавием «Сессия Совещательного комитета Христианской Мирной Конференции в Софии» и напечатаны принятые на сессии документы — Резолюция по поводу войны во Вьетнаме, Послание к христианам США и союзных с США государств и Общая резолюция.

По-прежнему богаты содержанием ведущиеся из номера в номер отделы — «Из жизни епархий», дающий полную картину епархиальной жизни по всей стране, и «Церковная и общественная хроника», дающий информацию о многообразных событиях, связанных с религиозно-церковной жизнью по всему миру.

В отделе «Библиография» напечатаны две рецензии на вышедший в 1965 году пятый том труда Патриарха Кирилла «Путь Господень» (№№ 9 и 13), обзор «Журнала Московской Патриархии» за первое полугодие 1965 года (№№ 18 и 19), рецензия на Ежегодник Софийской духовной академии, том XIII (№ 26), и обзор №№ 1—4 за 1965 год журнала «Румынская Православная Церковь» (№ 27).

И. Хибарин

Научно-богословский журнал «Феология» («Богословие»), издаваемый Священным Синодом Элладской Церкви, выходит один раз в три месяца. Журнал публикует исследования на греческом и других европейских языках, посвященные вопросам богословия и смежных с ним областей знания.

В 1-м выпуске за 1966 год напечатано окончание статьи на греческом языке митрополита Сардского **Максима** «Церковь Грузии (Иверии) и ее автокефалия».

Затем помещено окончание работы профессора Афинского университета **Иоанна Кармириса** «Древние нехалкидонские Церкви Востока и основа их воссоединения с Православной Соборной Церковью» — особое приложение на английском языке под заглавием «Проблема объединения нехалкидонских Церквей Востока с Православной Церковью на основе формулы св. Кирилла «Одна воплощенная природа Бога Слова». (Эта часть работы является перепечаткой сообщения проф. Кармириса на неофициальной консультации 15 богословов Православных и Восточных нехалкидонских Церквей в Орхусе 11—15 августа 1964 года, опубликованного в «The Greek Orthodox Theological Review», том X, № 2, 1964—1965, стр. 61—81, 14—15.) Здесь автор утверждает, что не было достаточных оснований для отделения монофизитов от Православной Церкви в V веке, что расхождения между Православной и монофизитскими Церквами сейчас сводятся лишь к расхождению в словах и формулировках (порожденному, возможно, трудностью перевода греческих догматических терминов на национальные восточные языки). Говоря о непрекращающихся до сих пор контактах Православной и монофизитских Церквей и приводя мнение св. Иоанна Дамаскина о нехалкидонских Церквах, как об отделившихся лишь в силу своего географического положения, автор подчеркивает необходимость воссоединения Церквей. Основное, что разделяет Православие и монофизитство, — это догмат ипостасного единства двух природ во Христе, сформулированный IV Вселенским Собором. Следует найти новую формулу согласия. Такой формулой автор считает формулу св. Кирилла Александрийского. При этом он указывает, что св. Кирилл под словом «фисис» понимал «ипостась» и что вся эта фраза является православной. Св. Кирилл проповедовал ипостасное единство двух природ во Христе, и воссоединение нехалкидонских Церквей с Православием может произойти на базе признаваемого обеими сторонами христологического учения св. Кирилла. К этому приложению присоединен текст выступления проф. Кармириса во время дискуссии по его докладу. Он предложил толковать IV Вселенский Собор в свете учения III Вселенского Собора и учения св. Кирилла, а также провести консультации и обсуждения между православными и монофизитскими богословами для выработки формулы согласия на базе учения св. Кирилла. Главное внимание должно быть при этом уделено догматической традиции; основное — это точная формулировка христологической догмы. «Совместное заявление», подписанное участниками упомянутой консультации, говорит о пользе взаимного ознакомления, о том, что обе стороны признают христологическое учение св. Кирилла, и о недопустимости того, чтобы политические и культурные факторы продолжали разделять христианский мир.

В выпуске далее помещено продолжение статьи **Николая П. Брациотиса** «Место личности в Ветхом Завете (Антропология Ветхого Завета. Человек как Божественное творение)». Говоря в своей статье о человеке, как о психосоматическом единстве, автор указывает, что в антропологии Ветхого Завета органы человеческого тела считаются и органами психической деятельности.

В разделе «Патрологические исследования» помещено начало работы — на греческом языке — **Эмилианоса Цирпанлиса** «Учение Иоанна Дамаскина о Церкви и таинствах». Автор указывает, что в творениях св. Иоанна Дамаскина нет специальной книги или хотя бы отдельной главы о Церкви. Поэтому при разработке данной темы основой служат его Слова об иконах и сочинение о ересь. Автор подчеркивает постоянное ощущение у Иоанна Дамаскина церковного единства. Единая Церковь, по Иоанну Дамаскину, нерушима и неодолима. Целью истинного единства Церкви являются мир и братская любовь. Св. Иоанн Дамаскин смотрел на Церковь как на иерархически построенную общину и указывал на необходимость уважения и послушания иерархам.

Далее напечатано — на английском языке — начало работы **К. Фускаса** «Св. Исидор Пелусиот и Новый Завет» (составляющей вторую часть его докторской диссертации). Автор говорит, что изучение Священного Писания было главным делом жизни св. Исидора, имевшего славу выдающегося экзегета. Предметом исследования автора являются в основном употреблявшиеся св. Исидором методы и приемы толкования Писания. Священное Писание, по св. Исидору, названо Заветом, за его несомненность и нерушимость. Оно было написано из-за грехов людей, чтобы помочь их исправлению. Автор говорит также о глубоком почитании св. Исидором Священного Писания как слова Божия. Св. Исидор смотрел на Св. Писание как на вдохновенное Богом творение, как на Закон Божий. Но этот Закон, адресованный слабым людям для того, чтобы те лучше его поняли, облечен в самые простые слова. Апостолы и пророки, не книжные до своего призвания люди, были, по св. Исидору, вдохновлены, просвещены и умудрены Святым Духом.

Священное Писание заботилось не о своей славе, а лишь о спасении всех. Простота Св. Писания является его великим достоинством. Св. Исидор рекомендует равным образом и чтение и слушание Св. Писания. Он говорит об одном источнике — Боге для обоих Заветов. Результатом этого является внутреннее согласие их между собой. Ветхий Завет носит предварительный характер. Согласно св. Исидору, он адресует свои предписания телу, в то время как Новый Завет — душе. Из предварительного характера Ветхого Завета и более совершенной цели Нового Завета вытекают различия между ними в методе, содержании и объеме наставления. Св. Исидор говорит о превосходстве Нового Завета над Ветхим, вытекающем прежде всего из адресации Нового Завета не к одному народу (что имеет место в Ветхом), но ко всем племенам и народам, из проповеди любви не только к друзьям (как в Ветхом Завете), но и к врагам, из осуждения в Новом Завете не только содеянного греха (как в Ветхом), но и греховного намерения. Посредством Ветхого Завета, по св. Исидору, обретается идея, которая завершается в Новом.

В 1-м выпуске огубликовано начало работы — на греческом языке — д-ра богословия **Иоанна Д. Каравидопулоса** «Учение Филона Александрийского о Боге и человеке». Автор говорит, что выдающимся представителем синтеза библейского учения и греческой философии был иудейский философ Филон — личность крайне разносторонняя и интересная, богословская и философская мысль которого заслуживает изучения. Филон подходил к Ветхому Завету с позиций греческой философии. Это заставляет поставить целый ряд вопросов: остался ли верен Филон духу Писания, сумел ли он ознакомить современников с богословием Ветхого Завета и т. п. Автор говорит об исключительной разносторонности Филона, испытывавшего влияние самых разных философских систем; говорит, в частности, о попытках представить Филона платоником, стоиком, гностиком, критиком стоицизма, философом, давшим ревизию платонизма, и т. д. и о попытках выяснить отношение Филона к Ветхому Завету. Автор принимает в качестве более верной точку зрения Вольфсона, согласно которой Филон был верным иудеем, воспитанным на Ветхом Завете, но выражавшим свою мысль средствами, заимствованными из греческой философии. Он впервые использовал терминологию философии для изучения богословия. Делом жизни Филона было толкование Ветхого Завета и защита его истин. Творчество Филона в основе своей вдохновлено Библией. В главе «Учение Филона о Боге» автор указывает на влияние платонизма и стоицизма, проявляющееся в даваемых Филоном определениях Бога, и подчеркивает, что, несмотря, например, на имеющиеся у него внешне пантеистические термины стоиков, внутренняя сущность их у Филона совершенно иная, соответствующая духу Ветхого Завета. Филон подчеркивал, что уму человека доступно лишь то, что Бог существует (τὸ ὄν ἔστι), но недоступна сущность Божия (τὸ ὄν ἔστι). Антропоморфизм Ветхого Завета вызван, по Филону, причинами педагогическими. Бог Филона — это живой Бог Ветхого Завета. Учение о верховности и непостижимости Божественной природы — это первый пункт богословия Филона. Высшее благо — это понимание непостижимости Божией. Учение Филона об этом — нечто новое в философии; ни Платон, ни Аристотель не говорили об этом. Автор подчеркивает, что Филон делал различие между способностью человека познать существование Бога и невозможностью постичь его сущность. Однако движение человека к Богу дает душе человеческой, по Филону, высшее наслаждение и определяет достоинство самого человека.

В выпуске также помещено окончание статьи — на немецком языке — д-ра философии **Дмитрия Л. Стафопулоса** «Лицецерние Бога в гимнах Симеона Нового Богослова». Автор приводит слова св. Симеона о желании Самого Бога быть видимым и о том, что видение Бога — это источник всех благ в жизни человека. Воплощенный Христос — это основание лицецерния (духовного созерцания) Бога. По св. Симеону, значение Воплощения Христа заключается в том, что благодаря ему стало возможным такое лицецерние. Затем говорится о значении Тайной Вечери для единения с Богом. Лицецерние Бога изменяет всего человека. Св. Симеон говорит о связи любви к Богу и познания Бога и о возможности через лицецерние Бога прийти к Его познанию, о связи лицецерния Бога в посюстороннем и потустороннем мире и о необходимости для человека прежде смерти соединиться с Богом посредством Его лицецерния. У св. Симеона понятия лицецерния Бога, святости и богословия составляют единство. Триумфом любви к Богу на земле является вхождение в вечную жизнь Божию, соединение с Богом.

Помещено в 1-м выпуске также продолжение статьи — на английском языке — д-ра философии **Базиля Цаконаса** «Сравнительное изучение термина «Сын Божий» у св. Павла, в Ветхом Завете, в эллинистическом мире и у Филона». Автор ставит вопрос, употреблен ли термин «Сын Божий» у ап. Павла так же и в том же значении, как в Ветхом Завете и в эллинистическом мире, и дает результаты сравнения употребления этого термина. В Ветхом Завете термин «Сын Божий» имеет три основных употребления: он обозначает, во-первых, народ Израиля, как народ Завета, затем царя Израиля и, наконец, лиц, посланных Богом, — ангелов и (вероятно) Мессию. По сравнению с этими употреблениями обозначение Христа как «Сына Божия» у св. Павла имеет определенно новые черты. Отношение Христа к Богу у св. Павла совершенно отлично от отношения царя к Богу в Ветхом Завете; там подчеркивалось принципиальное различие царства на земле и царства на небе, Христос же, Сын Божий, обладает всей полнотой власти. Сыновность Христа изначально. Несравним

также Христос — Сын Божий и ангелы — сыны Божии. Ангелы подчинены Христу, как и Самому Богу. Идея «сына Божия» имеет в эллинистическом мире своим источником древневосточные религии. В частности, египетские фараоны именовались сынами бога-солнца Ра. Содержание термина «сын Божий» в эллинистическом мире также отличается от содержания этого термина у св. Павла. Далее автор рассматривает идею Логоса, называемого «сыном Божиим», у Филона и снова подчеркивает отличие в понимании этого термина у св. Павла, понимание им сына Божия как единственного и неповторимого отношения (например, момент Воплощения, отсутствующий у Филона, космологическое определение Сына Божия — у Филона Логос это лишь инструмент Бога, св. же Павел не разделяет Отца и Христа в акте творения и т. д.). Наконец, автор рассматривает соотношение в понимании идеи «Сына Божия» у св. Павла и в гностических сочинениях, пантеистических по духу. Понятие «сына Божия» в этих сочинениях схоже с понятием «сына Божия» у Филона: и там и здесь «сын Божий» — это нечто вторичное и подчиненное по отношению к Единственному Верховному Божеству. Поэтому рассматривать идею «сына Божия» в гностических сочинениях как продолжение или развитие идеи Сына Божия у св. Павла нельзя.

Статья — на греческом языке — **Константина Папапетру** «Р. Бульмани и его богословие» излагает взгляды известного немецкого богослова Рудольфа Бульмани: идею автономности исторического критического исследования Нового Завета по отношению к вере, разделение «исторического Христа» и «библейского Христа», требование «размифологизирования» библейского слова, идею о необходимости допустить сосуществование веры и исторического исследования.

Далее помещена написанная на греческом языке статья **Эвангелоса Константиноу** «Критический анализ исследования М. Рединга «Актуальность Николая Кузанского» (Берлин, 1964) с дополнительными замечаниями о церковной деятельности Николая Кузанского и отношении его к греческим философским и святоотеческим источникам». Дополнительные замечания автора касаются тех моментов, которые интересуют Православную Церковь и православное богословие. Подчеркивается, среди прочего, духовное родство Николая Кузанского с отцами Греческой Церкви и говорится, что для плодотворного диалога Православной и Римско-Католической Церквей необходимо внимательное изучение отеческих творений той и другой стороны.

В выпуске 2-м профессором Афинского университета **Панайотисом И. Брациотисом** опубликован ряд материалов под общим заголовком «Диалектическое богословие Карла Барта и его группы». Эти материалы, опубликованные в связи с 80-летием Барта, представляют собой перепечатку (с дополнениями) статьи Брациотиса под тем же названием, опубликованной в сборнике «Энэсими» за 1931 год (стр. 179—210). Автор указывает, что так называемое «диалектическое богословие» (или богословие слова Божия, или критическое богословие, или богословие К. Барта и его группы) является симптоматичным и характерным на современном (речь идет о 1930-х годах) Западе явлением, породившим большие споры. Брациотис говорит о главных теоретиках диалектического богословия: швейцарце Карле Барте (род. 1886) и немце Фридрихе Гогартене (род. 1887), начавших свою деятельность независимо один от другого. Сначала он сообщает об образовании Барта и формировании его в обстановке, сложившейся в обществе и Церкви на Западе после первой мировой войны, о философях и писателях, оказавших на него влияние (среди них упоминается и Достоевский), о начале изложения им своей программы в Тамбахе (Тюрингия) в 1919 году в исследовании о Послании к римлянам, о его преподавательской и научной деятельности в Германии. Затем автор говорит о жизни и деятельности Гогартена, выступившего со своим учением в Вартбурге (Германия) в 1920 году. И Барт и Гогартен считали, что традиционное богословие не в состоянии ответить на требования современного общества. Далее Брациотис говорит о сторонниках и последователях Барта и Гогартена, о резонансе, который вызвало их учение в протестантском мире Европы (особенно Германии и Швейцарии) и Америки, и замечает, что, насколько ему известно, из православных исследователей о диалектическом богословии писал лишь Н. Бердяев. Далее, указав на отсутствие единства между главными представителями этого учения, Брациотис излагает его основные тезисы. 1. Учение о Боге в его отношении к миру и человеку. Это учение является основой диалектического богословия. Самый характерный его признак — положение Киркегарда о «беспредельном качественном различии между временем и вечностью». Барт противопоставляет два века, или мира: нынешний и грядущий; мир, в котором живет человек, и новый мир Бога Живаго. Отношение этих двух миров, по Барту, — это отношение жизни и смерти, Бог для человека — всегда угроза, суд, смерть. Человек может относиться к Богу лишь со страхом, с сознанием своей греховности и ничтожества. Противостояние это отрицается Иисусом Христом. 2. Слово Божие, Откровение и Библия. Другой характерный признак диалектического богословия — это то, что оно является богословием слова, имеет целью возвращение к слову Божию, к Откровению. Откровение — это проявление скрытого от людей Бога в Священном Писании и в Иисусе Христе. Барт призывает быть библейскими богословами. Обычного исторического исследования для Библии недостаточно, хотя вообще диалектики его не отрицают. Библия — это не идеи людей о Боге, а идеи Бога о людях, слово Самого Бога. 3. Христология диалектического богословия. Единственное откровение Божие имело место в Иисусе Христе, Воплощенном Слове Божиим, единственном пути от

Бога к человеку и обратно, единственном отрицании осуждения человека на смерть Богом. Только через Христа познается смысл нашего существования. Барт утверждает — в противоположность предшествовавшим богословам, — что Бог и после откровения во Христе остается в надстоянии над миром, что никто не знает Сына, кроме Отца, что во Христе мы видим лишь Человека Божия. Крест — это последнее слово Божие о человеке. Смерть Христа — это кардинальная отмена всех жизненных ценностей. Воскресение Христа — это осуществление Божественной возможности. 4. Вера, надежда, богословие, Церковь, религия. *Вера* — по Барту — это не явление человеческой души, а действие Божие в душе человека, не тождественное религии и благочестию. *Вера* — это внимание человека к суду и милости Божией, чувство благоговения перед Божественной непознаваемостью. *Надежда* тесно связывается диалектиками с эсхатологией, поэтому диалектическое богословие и называют иногда богословием надежды. Христианство — по Барту — должно быть целиком эсхатологией. *Богословие*, согласно диалектикам, должно основываться на Божественном Откровении, иначе оно станет феноменологией или антропологией. Исторический и критический методы могут лишь осветить исторически, филологически, психологически факты Божественного Откровения, изложенные в Библии. *Церковь* неотделима от веры и богословия, как свет от огня; быть учеником Христа и принадлежать к Церкви — одно и то же. Церковь — это не просто религиозная община, а община веры, основанная на слове Божиим. Церковь не должна превращаться в *религию*, которая есть попытка человека создать представление об откровении Божиим. Бог религии — это Бог человека, плод человеческой фантазии. Религия, согласно диалектикам, — это ярмо; концом религии является Христос. Такой взгляд на религию вытекает из основного тезиса диалектиков о «беспредельном качественном различии между Богом и миром». 5. Нравственная проблема. Несмотря на крайний богоцентризм, в диалектическом богословии наличествует и нравственная проблема. Христианская нравственность — это, по Барту, нравственность благодати, милости (отпущения грехов), т. е. дар Божий, а не нравственность сознания (в понимании Канта и Ричля). Христианская жизнь — это достижение милости Божией. 6. Сущность диалектического метода. Метод Барта и его группы — диалектический, ибо Барт и его последователи считают, что, исходя из природы человека, об отношении Бога к миру нельзя говорить ни простыми утверждениями, ни простыми отрицаниями, но лишь антитезами, из которых одна отрицает другую.

Брациотис говорит, что идеи Барта находят себе как сторонников, так и противников среди самых разных направлений в богословской науке. Основные возражения западных богословов — лютеран и католиков — направлены против следующих моментов в системе Барта: кальвинистской, антиевангельской надкосмичности Бога, оторванности его от этого мира, кальвинистской трактовки отношения Бога к миру, кальвинистского понимания нравственности, трактовки веры, безразличия ко Христу, как источнику нравственной жизни и нравственному образцу, отказа от прежних попыток сближения философии и христианства (хотя сами диалектики пользуются философским методом), отказа от практической христианской деятельности, самого диалектического метода, как «чуждого тела», и преувеличенных и парадоксальных суждений о религии. Затем Брациотис говорит, что с точки зрения православного богослова надо приветствовать религиозный по преимуществу характер этого нового движения в протестантизме, — поворот к Откровению, к слову Божию, его богоцентризм, возврат к основным положениям христологии древней Церкви, выдвигание в качестве основной идеи надкосмичности Бога, идеи Бога — Судии мира и человека (идеи, близкой Православию), выдвигание эсхатологической идеи и идеи Церкви. Но православный богослов должен отметить и сильное кальвинистское влияние на Барта, особенно в учении о Боге, а также в нравственном учении и христологии и уступки со стороны Барта современному либерализму, выразившиеся в противоречащем основному тезису самого Барта признании им неприкосновенности прав исторической критики. В заключение Брациотис говорит, что, по его мнению, наиболее верным определением диалектического богословия будет определение Карла Мюллера: «виноградное суло, которое должно перебродить, чтобы дать доброе вино». Диалектическое богословие заслуживает внимания православных богословов, ибо есть надежда, что в своем развитии оно сближится с Православием.

Брациотис дает затем краткий очерк деятельности Барта с 1931 года по 1966 год (деятельность Барта в Германии с 1931 года, его разногласия со сторонниками национал-социализма и переезд его в 1935 году в Швейцарию вследствие этих разногласий, борьба против национал-социализма в годы второй мировой войны, поездка после ее окончания в Германию, возвращение в Швейцарию и, наконец, сближение с экуменическим движением), говорит о догматической системе Барта, об истории создания основного его труда «Церковная догматика» и о тех источниках, на которые Барт опирался при создании этого труда, о признании Барта и его труда, о высокой оценке его борьбы с либеральным богословием, о многочисленных переводах его работ на другие языки, о признании его заслуг даже его противниками. После статьи Брациотис указывает основную библиографию и приводит адресованное ему письмо К. Барта накануне германского вторжения, в котором Барт выражает признание героизма греков в Албании, тревогу за судьбу Греции перед лицом германского нашествия и свою точку зрения о необходимости сопротивления Германии и фашизму.

Далее помещено продолжение статьи Николая П. Брациотиса о личности в Вет-

хом Завете. Здесь автор говорит, что положение человека в творении различно в первом и втором повествованиях книги Бытия о сотворении мира, и подвергает детальному исследованию смысл библейских терминов «образ» и «подобие» (Быт. 1, 26) по учению Ветхого Завета. Соединение двух этих терминов не является тавтологией, — значения их различны. Сопоставляя Быт. 1, 26 и Быт. 5, 3, автор делает вывод, что в основном антропологическом месте Ветхого Завета — Быт. 1, 26 — термин «образ» означает способ сотворения человека, сущность человека, термин «подобие» — цель его сотворения, предназначение.

Затем напечатано окончание статьи Эмилианоса Цирпанлиса «Учение св. Иоанна Дамаскина о Церкви и таинствах». Автор указывает, что св. Иоанн не дал нигде какого-либо определения слову «таинство», и перечисляет значения, которые имело это слово в Ветхом и Новом Заветах, у раннехристианских писателей, говоря, в частности, что по отношению к церковным священнодействиям этот термин впервые употребляют Климент Александрийский и Ориген. Св. Иоанн Дамаскин нигде почти не употребляет слова «таинство» в экклезиологическом смысле, но только в первоначальном, этимологическом. Переходя к отдельным таинствам, автор говорит, между прочим, что св. Иоанн считал необходимыми для крещения посредства спасения; Евхаристию он называет «причастием» и «объединением» (со Христом, а также — что примечательно — и друг с другом). В Крещении и Евхаристии постоянно повторяется Божественное Искупление. Понять смысл Евхаристии можно лишь при помощи веры. Теория пресуществления, развивавшаяся западными схоластиками, неизвестна св. Иоанну. Св. Иоанн говорил и о предпосылках для восприятия Евхаристии — страхе, вере, исповеди, раскаянии (но опять-таки не в экклезиологическом смысле). О других таинствах св. Иоанн не говорит ничего, хотя это и не означает, что в его время были известны лишь Крещение и Евхаристия.

Следует продолжение работы д-ра Иоанна Д. Каравидопулоса об учении Филона. Указывая, что Слово является основным понятием философии Филона, автор говорит, что многочисленные исследования филоновской системы все же оставляют много неясностей по поводу понимания им Слова. Филон различает «Слово в нас» и «Слово над нами». Истоки учения Филона о Слове исследователи находят и в древнегреческой философии (Гераклит, стоики, Платон) и в иудейской. Автор приводит мнения различных исследователей о Слове и об отношении Слова и Бога у Филона и указывает на многочисленные названия Слова, которые употребляет Филон: «образ Божий», «первородный сын Божий» и т. д. Далее автор говорит, что есть внешнее сходство между Словом Евангелия от Иоанна и Словом у Филона, но с богословской точки зрения эти учения совершенно противоположны. Это видно из того, что а) Слово у Филона неопределенно в противоположность конкретности его у Иоанна Богослова; б) у Филона Слово — творец в платоновском смысле, устроитель уже существующей материи, а у Иоанна Богослова Слово творит всё из ничего; в) кроме Слова — первородного сына Божия, по Филону, у Бога есть и «младший сын» — мир, а у Иоанна Богослова Слово — Единородный Сын Божий; г) Слово у Филона — посредник между Богом и миром; у Иоанна Логос соединяет в Себе две природы: Божественную и человеческую; д) по Иоанну Богослову, Слово — полное откровение Отца, живая Личность; по Филону, Слово — итог философской мысли. Итак, Слово у Иоанна Богослова не имеет ничего общего со Словом у Филона и греческих философов, кроме названия. Истоки учения о Слове у св. Иоанна Богослова — в ветхозаветном учении о Слове Божием. Слово пророков стало плотью в Новом Завете. Для Филона же воплощение Слова было бы непонятным и необъяснимым. Автор рассматривает учение Филона о человеке и космогонии Филона.

В продолжении работы К. Фускаса о св. Исидоре Пелусиоте и Св. Писании автор доказывает, что цитаты из Нового Завета у св. отцов и, в частности, у св. Исидора (у которого имеется более 300 таких цитат) играют важную роль в библейской текстуальной критике. Автор говорит о трудностях установления источника цитирования Нового Завета у св. Исидора (установление семьи цитированного текста) и приводит два списка новозаветных цитат в его творениях: сомнительные цитаты и цитаты, классификация которых достаточно достоверна. Говорится о попытках св. Исидора исправить библейский текст (Деян. 23, 9; Евр. 7, 11 и 9, 17; Филипп. 4, 3; Римл. 1, 32; Колос. 1, 15 и 1, 17; 1 Тим. 4, 3). Автор указывает, что св. Исидор не занимался систематически интерпретированием Писания, но тем не менее оставил большое число интерпретаций отрывков из Нового Завета. Все эти интерпретированные места автор перечисляет. Он указывает также, что все, содержащееся в письмах св. Исидора, может быть определено как «Введение в Священное Писание» и приводит те места из этих писем (относящиеся к Мф. 2, 9; 3, 4; 23, 5; Мрк. 6, 18; Лк. 6, 1; Деян. 8, 38; 17, 22; 17, 23; 28, 15; Римл. 2, 10; Евр. 4, 13; 12, 7), которые могут быть охарактеризованы как такое «Введение». Упоминается и мнение св. Исидора об авторстве «Послания к евреям» (автором его он считал ап. Павла).

Помещено в этом выпуске начало работы — на французском языке — Константи́на Папулидиса, преподавателя Парижского Института православного богословия, «Никодим Святогорец (1749—1809)». Автор говорит об обстановке, сложившейся в Греческой Церкви после завоевания Греции турками, о стремлении к возрождению духовных традиций, о значении деятельности колливадов и, в частности, Никодима Святогорца. В первой части своей статьи автор излагает биографию св. Никодима, во

второй говорит о его значении в истории Греческой Церкви, о духовных движениях его эпохи, о его сотрудниках, рассказывает о борьбе двух течений — колливадов, представленных св. Никодимом, Афанасием Париссом и Макарием Коринфским, которые стремились к возврату к старым церковным традициям, и группы, виднейшим представителем которой был Евгений Булгарис, — по поводу поминовения усопших и регулярного причащения.

Далее в выпуске напечатано начало статьи — на греческом языке — **Константина Э. Папапетроса** «Кибернетика и богословие». Здесь говорится о значении кибернетики в наше время, о ее истории и отношении ее к другим наукам, о ее принципах и задачах, об объединении ею теории и практики, о значении для кибернетики действительности и о «методологическом» (а не «догматическом») «безбожии» кибернетики. Основой кибернетики является взгляд на человека, как на властителя мира, передающего исполнительную власть над миром автоматически действующим машинам. Богословие принимает кибернетику не как метафизику или идеологию. Кибернетика еще не определилась окончательно, и богословие не решает за нее ее собственные вопросы. Тем не менее надо указать, что человек не только творит в эмпирической действительности, но и принимает поставленные ему ею пределы, такие, как смерть, пространство, время. Признавая гегемонию человеческого слова в практических применениях кибернетики, богословие не может, однако, признать в кибернетике и человеческом слове нечто независимое от Откровения Божия. Господство человека в окружающей действительности, кибернетическая деятельность не противоречат христианской вере, ибо это господство служит славе Божией. Творение нового человека — это осуществление определенного Богом предназначения человека. Церковь благословляет человека-творца, уподобляющегося Богу-Творцу, приветствует прогресс его. Церковь не может существовать в нынешнем и будущем мире без признания техники, и она несет большую ответственность пред Богом и людьми за применение техники (например, атомной энергии) и кибернетики. Благословение техники Церковью — это глубокая необходимость нашей технической эпохи.

Оба выпуска заканчиваются «Критическим и библиографическим бюллетенем», в котором даны рецензии на немецкие, английские, французские и греческие богословские и церковно-исторические сочинения.

Константин Логачёв

PRAVOSLAVNÝ TEOLOGICKÝ SBORNÍK, I Pravoslavná církev v Československu, Praha, 1967, 187 стр.

Православная Церковь в Чехословакии издала в этом году первый выпуск нового периодического издания «Православный богословский сборник». Внешне он представляет собой книжку в 187 страниц большого формата, отпечатанную на ротаторе. Сборник, содержащий статьи на чешском и словацком языках, предназначен не только для пастырей и верующих мирян Православной Церкви, но предоставляет возможность и инославным христианам в Чехословакии ознакомиться с церковной жизнью и богословской мыслью Православия.

Новое периодическое издание стремится продолжать традицию раньше издававшегося в Праге журнала «Православная мысль», который выходил с 1955 по 1959 год на русском языке и обращался к публике, читающей по-русски, особенно за пределами Чехословакии, и вместе с «Ежегодником», сменившим в 1960 году «Православную мысль», который до сих пор продолжает информировать на русском языке иностранную церковную общественность, хочет обратиться пастырски к собственной чехословацкой среде. В вводной статье-слове «Напутствие Богословскому сборнику» Его Блаженство Митрополит Пражский и всей Чехословакии **Дорофей**, по благословению которого журнал издается, отмечает большую потребность в издании такого специального журнала на чешском и словацком языках, приветствует инициативу молодых священников Чехословацкой Православной Церкви, богословов из русских духовных академий и богословского факультета в Прешове, взявшихся за издание настоящего сборника, и выражает надежду, что новое периодическое издание будет способствовать разработке актуальных богословских вопросов, проблем истории Церкви, вопросов литургической и гомилетической практики в Чехословацкой Православной Церкви, будет информировать о современных вопросах защиты мира, международного положения и церковно-богословских актуальных проблемах (стр. 5—18).

Содержание «Православного богословского сборника» разделено на несколько отделов. В вводном отделе рядом с упомянутой статьей Митрополита Дорофея напечатана первая часть работы **В. Н.** об истории Православия в Восточной Словакии в связи с греко-католической унией. Автор дает очерк древнейшей истории христианства у народов теперешнего Закарпатья и Словакии и затем показывает на основании исторических документов, как искони православное население этой территории было вопреки своему желанию насильственно в половине XVII века соединено с Римом. Народ продолжал считать себя православным и усердно защищал свой восточный литургический обряд (стр. 19—40).

Протоиерей д-р богословия **Георгий Новак** излагает (стр. 41—48) важнейшие события 1966 года в работе Христианской Мирной Конференции и, в частности, ка-

сается важного события в ХМК — встречи-заседания Совещательного комитета в Софии, в Болгарии; основные документы этого заседания полностью приведены на чешском языке.

В отделе «Православие в мире» напечатаны две работы видных православных богословов: протоиерея **Георгия Флоровского** «Этос православия» на чешском языке (стр. 50—60, перевод сделан с русского издания этой статьи в «Вестнике Русского Западноевропейского Экзархата Московской Патриархии», № 42—43, 1963 год) и в переводе на словацкий язык работа профессора прот. **Димитрия Димитриевича**, ректора Православного богословского факультета в Белграде, «Отклик среди православных на экуменизм II Ватиканского Собора» (стр. 61—77; перевод из сербского богословского журнала «Православна мисао»).

Затем следует отдел богословских размышлений. В нем напечатана статья протоиерея **Павла Алеша** «Медитации над молитвой «Царю Небесный»». Понять Православие можно только в молитвенном единении Церкви с Христом, в соборности, освященной присутствием Святого Духа-Утешителя. Молитвой к Духу Святому начинают православные христиане свои молитвы и богослужения, Дух Святой ведет человека ко Христу и Пренебесному Отцу. Для познания Православия по существу нет иного пути, чем путь молитвенного призывания Духа Божия и единения с Ним. Протоиерей-профессор Прешовского богословского факультета **Ш. Балог** в статье «Воззрения на сущность религии» (стр. 91—97) на интересных высказываниях людей науки и культуры о религии помогает читателю подойти к основным ценностям религиозной жизни.

Вопросам пастырской теории и практики посвящены работы, из которых первая — о **Стефана Пружинского**, ассистента богословского факультета в Прешове, под названием «Богословские основы православной пасторологии» (стр. 100—119), — касается основных проблем церковно-пастырской работы в наше время, которое можно характеризовать как творческий пастырский возврат к библеистике и патристике, что особенно ярко отражается в западном богословии. Православие должно из своих внутренних богатств помочь человеку, который чувствует себя иногда одиноко в современном обществе и не всегда хорошо ориентируется в событиях нашей эпохи, — эпохи крушений старых форм социальной жизни. Вторая статья — «Современные проблемы и задачи воспитания пастырей в Православной Церкви в Чехословакии» протоиерея **Радивоя Яковлевича** — является опытом критического анализа работы духовной школы в Прешове по случаю десятой годовщины выпуска первых абсолювентов богословского факультета в 1964 году.

Археологические работы, которые ведутся на территории Южной Моравии, бывшей в IX веке центром Великоморавской державы и первым очагом христианства у славян, освященной апостольским подвигом святых братьев Кирилла и Мефодия, привлекают постоянное внимание чехословацкой и иностранной общественности.

Вопросам кирилло-мефодиевской миссии посвящен в новом журнале специальный отдел. На стр. 134—141 помещен информативный реферат о книге «Старе Место — великоморавский Велеград», в которой автор — известный чешский археолог Вилем Грубы, ведающий археологическими раскопками в области Старе Место близ Угерске-Градиште в Моравии, — дает сводку результатов археологических работ с 1948 года до самого последнего времени. В Старе Место был открыт большой центр древней Великой Моравии IX века, занимающий площадь около 250 га. При раскопках обнаружены мастерские и ряд фундаментов христианских храмов IX века, так или иначе связанных с миссионерской деятельностью святых братьев Кирилла и Мефодия — основоположников чехословацкого Православия.

Заканчивается «Сборник» гомилетическим отделом, в котором две части: 1) теория и проблематика современной церковной проповеди и 2) практическое руководство к составлению проповедей, в данном сборнике посвященных тематике Страстей Господних. Священники найдут здесь обильный материал, которым они могут воспользоваться при составлении собственных проповедей во время Великого поста за вечерними богослужениями. В первой, исторической части священник **Ян Яцош** анализирует на основании Евангелия основные принципы православной проповеди. «Примером живого слова» (стр. 144—152) является Сам Господь Иисус Христос. Протоиерей **Павел Алеш** обращает внимание проповедников на необходимость более широкого использования проповеднической тематики. Система зачат Евангелия и Апостола не должна скрывать проповедническую тематику, ибо ее истинный смысл в том, чтобы верующий народ в течение целого года выслушал в храме всё Евангелие и весь Апостол. Церковный Типикон предписывает читать в храмах толкования отцов Церкви для того, чтобы всё Священное Писание стало доступным всем. Нужно искать пути, как добиться этого и в проповедях в воскресные и праздничные дни.

Было бы новому изданию весьма на пользу, если бы будущие номера были снабжены кратким резюме на русском и на одном из западных языков. Это дало бы возможность пользоваться ценными статьями «Православного богословского сборника» и более широкому кругу читателей. А содержание этого издания действительно стоит внимания читателей, любящих серьезную богословскую работу и изыскания.

П. Ш.

ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ

Послания, приветствия, обращения, заявления

Рождественское приветствие Святейшего Патриарха Алексия Предстоятелям Церквей	1	1
Рождественские приветствия, полученные Святейшим Патриархом Алексием от Предстоятелей Церквей	3	1
Пасхальное послание Святейшего Патриарха Алексия	4	1
Пасхальное приветствие Святейшего Патриарха Алексия Предстоятелям Церквей	5	1
Послание Святейшего Патриарха Алексия Предстоятелю Константинопольской Церкви	6	3
Послание Архиепископа Кипрского Макария Святейшему Патриарху Алексию	7	1
Известительное послание нового Предстоятеля Элладской Церкви и ответ на него Святейшего Патриарха Алексия	8	5
Послание Святейшего Патриарха Алексия клиру и пастве патриарших общин в Финляндии	5	6
Телеграмма патриарших общин в Финляндии Святейшему Патриарху Алексию	5	7
Послание Святейшего Патриарха и Священного Синода в связи с 50-летием Великой Октябрьской социалистической революции	11	1
Приветственный адрес Святейшему Патриарху Алексию от Священного Синода в связи с 90-летием	12	1
Телеграмма Святейшего Патриарха Алексия Архиепископу Кипрскому Макарию	7	2
Обмен телеграммами между Святейшим Патриархом Алексием и Папой Павлом VI в связи с 1900-летием кончины святых апостолов Петра и Павла	8	2
Поздравления Папе Павлу VI в связи с его 70-летием и ответ его	11	11
Телеграмма Святейшего Патриарха Алексия Архиепископу Брисбенскому Филиппу Н. В. Стронгу (Австралия)	6	2
Телеграмма Святейшего Патриарха Алексия Королю Греции Константину	6	2
Поздравительное послание Председателя Совета Министров СССР А. Н. Косыгина Святейшему Патриарху Алексию в связи с его 90-летием	12	2
Речь Святейшего Патриарха Алексия на приеме в честь генерального секретаря ВСЦ д-ра Ю. К. Блейка в Троице-Сергиевой Лавре	5	8
Обращение Святейшего Патриарха Алексия к участникам заседания Рабочего комитета ХМК в Загорске	8	3
Поздравительная телеграмма Святейшему Патриарху Алексию от Рабочего комитета ХМК	4	2
Телеграмма участников заседания Рабочего комитета ХМК в Загорске Святейшему Патриарху Алексию	8	5
Заявление Предстоятелей Болгарской и Русской Православных Церквей по поводу войны во Вьетнаме	7	5
Письмо Святейшего Патриарха Алексия в редакцию «ЖМП»	4	3
Письмо Святейшего Патриарха Алексия в редакцию «ЖМП» (благодарность за поздравления по случаю 90-летия)	12	2
Об отношении к Митрополичьему округу в Америке (переписка иерархов)	8, 7;	9
Интервью Святейшего Патриарха Алексия корреспонденту ТАСС по поводу встречи Папы Павла VI с Патриархом Афинагором	9	2
Ответы Святейшего Патриарха Алексия на вопросы корреспондента итальянской газеты «Коррьере делла сера» в Москве	3	2
Ответы Святейшего Патриарха Алексия на вопросы польского журналиста Ю. Стройновского	6	4
Ответы Святейшего Патриарха Алексия корреспонденту АПН	1	4
Митрополит Никодим. Важная веха в экуменизме (из доклада Святейшему Патриарху Алексию и Священному Синоду о Всемирной Конференции «Церковь и общество»)	2	1
Приветствие митрополита Никодима клиру и пастве патриарших общин в Финляндии и ответная телеграмма	5	7
Телеграмма патриарших общин в Финляндии Президенту Финляндии и ответ на нее	5	8

Обращение архиепископа Киевского и Галицкого, Экзарха Украины, Филарета по поводу событий в Греции	6	7
Совместное коммюнике делегации Церкви Братьев в США Русской Православной Церкви	11	12
Письмо председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедова в редакцию «Журнала Московской Патриархии»	6	7
Письмо председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедова в редакцию «ЖМП» с выражением благодарности за поздравления в связи с 50-летием Великой Октябрьской социалистической революции	12	2

В заседаниях Священного Синода

Назначения новых епископов	№№ 1, 5,	11
Перемещения архиереев	№№ 1,	11
Слушание докладов, писем и др.		
Патриарха Сербского Германа по вопросу автокефалии Автономной Македонской Православной Церкви	№	11
Председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата	№№ 1, 3, 5, 6, 8,	11
Управляющего делами Московской Патриархии	№№ 5,	11
Заместителя председателя ОВЦС	№	11
Архиепископа Киевского и Галицкого Филарета, Экзарха Украины	№№ 5,	11

О назначениях

Представителем Московского Патриархата при Блаженнейшем Патриархе Антиохийском и всего Востока архимандрита Гермогена (Орехова) с возведением в сан епископа Подольского	1	2
Начальником Русской Духовной Миссии архимандрита Антония (Завгороднего)	5	3
Заместителем начальника Русской Духовной Миссии иеромонаха Иеронима (Зиновьева)	5	3
Секретарем Русской Духовной Миссии иеродиакона Гавриила (Стеблюченко)	5	3
Секретарем Комиссии по разработке тем для Всеправославного Предсобора доцента Д. П. Огицкого	5	4
Настоятельницей Горненского женского монастыря игумении Софронии (Ребрий)	6	1
Настоятелем Александро-Невского храма в Александрии прот. А. Казановецкого	8	1
Секретарем представительства Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей прот. В. Игнасте	8	2
Начальником Духовной Миссии в Японии архимандрита Николая (Саяма) с возведением его в сан епископа Токийского и Японского	11	6
Наблюдателем на Ламбетскую конференцию англиканских епископов в июле 1968 года епископа Звенигородского Владимира	11	6

Об освобождении

Протодиакона Бориса (Глебова) от должности секретаря Русской Духовной Миссии	5	3
Настоятельницы Горненского женского монастыря игумении Тавифы от послушания в Святой Земле	6	1
Прот. М. Стаднюка от должности настоятеля Александро-Невского храма в Александрии (ОАР)	8	1
Архиепископа Киприана от должности управляющего приходами Японского благочиния	10	1
Епископа Зарайского Ювеналия от поручения по управлению приходами Московского Патриархата в Японии	11	5

Постановления по другим вопросам

Утверждение благочинным церковью Московского Патриархата в Японии архимандрита Николая (Саяма)	1	2
О посещении делегацией Русской Православной Церкви Евангелических Церквей в ФРГ и об участии ее в богословских собеседованиях «Арнольдсхайн-III»	3	3

Одобрение деятельности представителей Московского Патриархата на Конференции «Церковь и общество»	5	2
Поручение ОВЦС разработки итоговых материалов Конференции «Церковь и общество»	5	2
Констатация полезности проведения собеседований, благоприятствующих созданию экуменического сотрудничества между христианами	5	4
Удовлетворение по поводу устранения недоразумений при совершении смешанных браков между католиками и православными	5	5
Признание законности таинства брака между православными и католиками	5	5
Утверждение плана работы ОВЦС на 1967 год	5	5
О сохранении титула правящих архиереев Архангельской епархии	5	5
Вызов Преосвященных архиереев на летнюю сессию 1967 года	5	5
О направлении наблюдателей от Московского Патриархата на III Всемирный Конгресс апостола мирян Римско-Католической Церкви	6	1
О разрешении православным прихожанам в Швейцарии, находящимся в юрисдикции Московского Патриархата, совершать неподвижные праздники пасхального круга по новому стилю	8	1
О направлении делегации Московского Патриархата на торжества 450-летия румынского монастыря Куртя-де-Арджеш	9	1
О поручении окормления приходов Японского благочиния епископу Зарайскому Ювеналию	10	1
Об упразднении благочиния Московского Патриархата в Японии	11	5
О восстановлении деятельности Духовной Миссии в Японии	11	5
О составе редакционной коллегии сборника «Богословские труды»	11	6
О подготовке проекта состава делегации от Московского Патриархата на IV Генеральную Ассамблею Всемирного Совета Церквей	11	6
Об информации Священного Синода о ходе подготовки к IV Генеральной Ассамблее ВСЦ	11	6
О совершении празднования 50-летия восстановления Патриаршества в Русской Православной Церкви в мае 1968 года	11	6
О составе Комиссии для подготовки и проведения празднования 50-летия восстановления Патриаршества	11	7
О поручении управления Новгородской епархией митрополиту Ленинградскому и Ладожскому Никодиму, которому впредь именоваться «Ленинградским и Новгородским»	11	7
О сотрудничестве с Движением католических священников Чехословакии в вопросах защиты мира	11	7
Одобрение работы представителей Русской Православной Церкви на Консультации ХМК в Бухаресте	11	7
О подготовке делегации Московского Патриархата на III Всехристианский Мирный Конгресс	11	7
Одобрение состояния отношений между Московским Патриархатом и Малабарской Церковью	11	7
Об углублении отношений с Малабарской Церковью	11	7
Удовлетворение братским приемом, оказанным Национальным Христианским Советом (НХС) Кении делегации Русской Православной Церкви	11	8
О желательности и полезности дальнейшего развития отношений между Московским Патриархатом и НХС Кении	11	8
Одобрение текста тропаря и кондака Всем святым, в Ярославской и Ростовской епархии просиявшим	11	8
текста тропаря Всем святителям Ростовским	11	8
службы святому праведному Иоанну Русскому, исповеднику	11	9
Об упразднении благочиния Русской Православной Церкви в Голландии	11	10
Об образовании викариатства в Голландии	11	10
О составлении нового Положения о викариатстве Русской Православной Церкви в Голландии	11	10
О нецелесообразности включения «и Голландский» в титул архиепископа Брюссельского и Бельгийского	11	10
О переписке Святейшего Патриарха Алексия с Константинопольским Патриархом Афинагором в связи с неканоническим сослужением архиереев Константинопольского Патриархата с архиереями, находящимися в расколе с Московским Патриаршим Престолом	11	10

Указы Святейшего Патриарха Алексия

О возведении епископа Берлинского и Среднеевропейского Владимира в сан архиепископа	11	11
О назначении иеромонаха Германа (Тимофеева) инспектором Ленинградской духовной академии с возведением его в сан архимандрита	11	12
О награждениях №№ 1, 3, 5, 6, 8, 9,	11	

Хроника

Прием Святейшим Патриархом Алексием лауреата международной Ленинской премии «За укрепление мира между народами» пастора д-ра Мартина Нимёллера	6	10
Прием Святейшим Патриархом Алексием нового Посла Эфиопии в СССР г-на Белэи Мерша	8	10
Прием Святейшим Патриархом Алексием Блаженнейшего Митрополита Пражского и всея Чехословакии Дорофея	10	2
Указ Президиума Верховного Совета СССР о награждении Святейшего Патриарха Алексия орденом Трудового Красного Знамени	12	2
Прием в лаврских Патриарших покоях в честь министра иностранных дел Италии Аминторе Фанфани	6	11
Прием в ОВЦС корреспондента московского радио	1	6
Прием в ОВЦС поверенного в делах Эфиопии в СССР г-на Гобези Таффете	2	7
Прием в ОВЦС епископа Фулхэмского А. Ф. Роджерса (Церковь Англии)	3	4
Прием в ОВЦС группы религиозных деятелей из США	5	14
Прием в ОВЦС советника Посольства Греции в Москве г-на Пападопулоса в связи с его отъездом из Советского Союза	5	14
Прием у митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима по случаю награждения группы клириков и мирян Русской Православной Церкви орденами Республики Ливан	6	10
Прием в ОВЦС польского журналиста Ю. Стройновского	6	10
Прием в ОВЦС группы туристов из Японии	6	10
Прием в ОВЦС группы туристов из Голландии	6	11
Прием в ОВЦС священника Церкви Англии д-ра Э. Стейплза № 6, 11;	10	2
Прием в ОВЦС кипрского журналиста г-на Чупраса	6	11
Прием в ОВЦС г-жи Хацүэ Нономия, члена Женского христианского объединения Японии	6	11
Прием в ОВЦС Чрезвычайного и Полномочного Посла Греции в СССР Д. Варсами № 7, 7;	10	2
Прием в ОВЦС директора польско-католического еженедельника «Тыгодник Повседневный» и сотрудника редакции этой газеты	8	11
Прием и пресс-конференция в ОВЦС для участников сессии Рабочего комитета ХМК	8	11
Прием в ОВЦС группы участников Стокгольмской Конференции миролюбивых сил по Вьетнаму	9	3
Прием в ОВЦС члена Исполнительного комитета ВСЦ епископа д-ра Золтана Кальди	9	3
Прием в ОВЦС председателя Англиканского пацифистского содружества священника Ф. Нобла и члена Студенческого христианского движения и организации «Молодежь за мир во Вьетнаме» г-на Р. Уайта	10	2
Прием в ОВЦС группы религиозных деятелей из США	10	2
Прием в ОВЦС представителей торговых предприятий Англии	10	2
Прием в ОВЦС г-на Андерса Торнвалла (Швеция) по вопросу о подготовке Русской Православной Церкви к IV Ассамблее ВСЦ	10	2
Прием в ОВЦС профессора Реформатско-богословского факультета в Дебрецене (Венгрия) д-ра Л. Пакозди	10	2
Прием заместителем председателя ОВЦС епископом Зарайским Ювеналием представителей Датского радио	12	3
Прием заместителем председателя ОВЦС епископом Зарайским Ювеналием д-ра П. М. Робинсона	12	3
Прием заместителем председателя ОВЦС епископом Зарайским Ювеналием членов делегации ХДС ГДР	12	3
Прием в Посольстве Цейлона в Москве по случаю национального праздника	3	4
Прием французским Послом митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима в Посольстве Франции в Москве	4	3
Прием Королевой Великобритании Елизаветой II митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима и членов Исполнительного комитета ВСЦ	5	13
Прием Архиепископом Кентерберийским д-ром Михаилом Рамсеем митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима и членов Исполнительного комитета ВСЦ	5	13
Прием Архиепископом Вестминстерским кардиналом Дж. В. Хинаном митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима	5	13
Вручение Послом Республики Ливан в СССР ордена «Кедр Ливанский» членам делегации Русской Православной Церкви, участвовавшим в освящении госпиталя в Бейруте	5	14
Прием в Советском комитете защиты мира в честь делегации общественных деятелей ФРГ	6	10

Присутствие митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима в Кремле на церемонии вручения международной Ленинской премии «За укрепление мира между народами» журналисту и общественному деятелю Нигерии Питеру-Айо Куртису Джозефу	6	11
Прием у Чрезвычайного и Полномочного Посла Швеции в СССР по случаю национального праздника	7	7
Прием Послом Иордании в СССР по случаю национального праздника	8	10
Прием у Посла Иордании в Советском Союзе г-на Абдуллы Зурейката	12	3
Прием у Чрезвычайного и Полномочного Посла Великобритании в Советском Союзе по случаю празднования дня рождения Королевы	7	7
Прием Чрезвычайным и Полномочным Послом Чили в СССР по случаю пребывания в Советском Союзе архиепископа Петры Палестинской	8	11
Прием в Итальянском Посольстве в Москве по случаю национального праздника	8	11
Прием у Чрезвычайного и Полномочного Посла Канады в СССР по случаю национального праздника	8	11
Прием у Чрезвычайного и Полномочного Посла Франции в СССР по случаю национального праздника	9	3
Прием у Чрезвычайного и Полномочного Посла Чили в СССР по случаю национального праздника	12	3
Прием представителем Московского Патриархата в Дамаске Главы Финляндской Православной Церкви Архиепископа Павла	1	6
Ответ митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима на запрос Южногерманского радио (статья «Христиане в социалистическом обществе»)	1	6
Присутствие митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима на III съезде Мирного движения католического духовенства Чехословакии	1	6
Пребывание в СССР митрополита Сурожского Антония	1	7
Участие архиепископа Киевского и Галицкого Филарета и доцента Н. А. Заболотского в заседаниях рабочих групп КЕЦ	1	7
Участие митрополита Ленинградского и Ладожского Никодима на заседании Исполнительного комитета ВСП в Лондоне	4	3
Отбытие из Москвы в Лондон к месту служения митрополита Сурожского Антония	2	7
Пребывание в Советском Союзе Блаженнейшего Митрополита Пражского и всей Чехословакии Доротея	10	2
Консультация в Дрббергене (Голландия)	2	7
Паломническая поездка в Святую Землю группы клириков и мирян Русской Православной Церкви	2	7
Заседание Президиума Конференции Европейских Церквей	4	3
Делегация Русской Православной Церкви на торжествах по случаю празднования 40-летнего юбилея патриарших общин в Финляндии	4	3
Пребывание представителей Русской Православной Церкви в ФРГ	5	10
Отъезд богословов Русской Православной Церкви в Швейцарию для занятий в Экуменическом институте	5	13
Пребывание делегации Русской Православной Церкви в Эйзенахе (ГДР) на торжествах 450-летия Реформации	5	13
Пребывание в Советском Союзе по приглашению Московского Патриархата генерального секретаря ВСП д-ра Ю. К. Блейка	5	13
Доклад прот. В. Рожкова в МДА о II Ватиканском Соборе	5	14
Пребывание в СССР делегации ХДС из ГДР	5	14
Визит Главы Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии архиепископа М. Симоёкки	6	8
Пасхальное паломничество в Святую Землю	6	9
Туристы из Западной Германии за богослужением в московском Петропавловском храме в Лефортове	6	10
Присуждение Ленинской премии «За укрепление мира между народами» пастору д-ру Мартину Нимёллеру	6	10
Пребывание в Советском Союзе по приглашению Московского Патриархата генерального vicария Православной Церкви Восточной Африки архимандрита Спартаса Мукаса из Уганды	6	10
Присутствие прот. П. С. Соколовского в Праге в качестве наблюдателя на заседаниях Исполнительного Совета Всемирной Студенческой Христианской Федерации	6	11
Возвращение в Москву по окончании послушания в Святой Земле игумена Тавифы (Дмитрук)	6	11
Заседание Международного секретариата ХМК в Варшаве (Польша)	6	11
Отбытие на Кипр делегации Русской Православной Церкви	6	11
Пребывание делегации Русской Православной Церкви на Кипре	7	2
Визит Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла в Советский Союз	7	5
Визит делегации Православной Церкви Финляндии в Советский Союз	8	8

Награждение Архиепископа Финляндского Павла и сопровождавших его священнослужителей	8	2
Пребывание в Советском Союзе архиепископа Эдмонтонского и Канадского Пантелеимона	8	10
Служение Божественной литургии в храме Болгарского подворья в Москве по случаю празднования памяти святых Мефодия и Кирилла	8	10
Пребывание в Москве исполнительного секретаря Генеральной Ассамблеи Объединенной Церкви Северной Индии пастора Р. Ш. Бандаре	8	10
Пребывание в СССР генерального секретаря Экуменического христианского молодежного движения Кубы пастора К. А. Гомеса	8	11
Заседание Молодежной комиссии ХМК в Западном Берлине	8	11
Заседания Международного секретариата и Рабочего комитета ХМК в Троице-Сергиевой Лавре	8	11
Пресс-конференция для советских и иностранных журналистов по окончании заседаний Рабочего комитета ХМК	8	11
Отбытие в Женеву вновь назначенного секретаря представительства Русской Православной Церкви при ВСЦ прот. В. Игнасте	9	3
Заседание Комиссии ВСЦ «Вера и церковное устройство» в Бристоле (Англия)	9	4
Пребывание в СССР президента ХМК д-ра И. Громадки	10	1
Представители Русской Православной Церкви на ежегодных заседаниях постоянных органов Всемирного Совета Церквей	10	2
Отбытие к месту церковного послушания вновь назначенных секретаря Среднеевропейского Экзархата прот. Е. Мисюка и настоятеля Тегельского Константино-Еленинского храма в Западном Берлине прот. В. Гришина	10	2
Пребывание делегации Русской Православной Церкви на торжествах по случаю 450-летия румынского монастыря Куртя-де-Арджеш	10	3
Пребывание в Кении делегации Русской Православной Церкви	12	3
Участие делегации Русской Православной Церкви в заседаниях Консультации по подготовке III ВМК	12	3
Пребывание делегации Русской Православной Церкви в Японии по делам Японского благочиния	12	3
Участие делегации Русской Православной Церкви в Ассамблее Конференции Европейских Церквей «Ниборг-V» в Австрии	12	3
На праздничном приеме в Кремле 7 ноября 1967 года	12	2

Сообщения о кончине иерархов

Блаженнейшего Патриарха Александрийского Христофора II	8	7
Архиепископа Ростовского и Новочеркасского Иеронима	1	7
Архиепископа Ярославского и Ростовского Сергия	10	3
Архиепископа Дионисия (Дьяченко)	12	3

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Алексия №№ 1, 3, 4, 6, 9, 11		
<i>Иеродиакон Макарий</i> . Праздник Рождества Христова	2	8
<i>Проф.-прот. М. Сперанский</i> . Праздник в Вифлееме	4	5
<i>А. П.</i> Тезоименитство Святейшего Патриарха Алексия	4	5
<i>А. П.</i> Торжества в Троице-Сергиевой Лавре 18 июля 1967 года	9	5
<i>Свящ. В. Шоломицкий</i> . Торжество освящения храма в Ленинграде	8	27
<i>Прот. А. Остапов</i> . Праздник преп. Сергия в Троице-Сергиевой Лавре	11	15
<i>Прот. А. Остапов</i> . 9 НОЯБРЯ 1967 года — 90-летие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия	12	4

Наречения и хиротонии

архимандрита Михаила (Мудьюгина) во епископа Тихвинского	1	19
архимандрита Гермогена (Орехова) во епископа Подольского	2	10
архимандрита Феодосия (Дикуна) во епископа Переяслав-Хмельницкого	8	12
архимандрита Гедеона (Докукина) во епископа Смоленского и Вяземского	12	9

Духовная школа

Правила приема в духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1967/68 учебный год	4	22
<i>Н. И.</i> К назначению нового ректора Ленинградских духовных школ	1	26
<i>Иером. Марк</i> . Вечер памяти Святейшего Патриарха Никона	2	23

Доц. К. Скурат. Филаретовский вечер	2	24
Митрополит Филарет и Московская духовная академия (Речь Святейшего Патриарха Алексия на филаретовском вечере в МДА)	2	27
А. Кравченко. Годичный акт в Одесской духовной семинарии	2	29
Прот. С. Соколов. День памяти Святейшего Патриарха Сергия в МДА	3	8
Чествование памяти епископа Игнатия (Брянчанинова) в духовных школах	6	22
Доц. К. Скурат. Окончание учебного года в Московских духовных школах	7	12
Прот. Н. Деснов. Назначение нового ректора Одесской дух. семинарии	8	24
А. Н. Кравченко. Окончание учебного года в Одесской дух. семинарии	8	25
В. Бронский. Окончание учебного года в Ленинградских духовных школах	9	8
Прот. А. Остапов. Начало занятий в духовных школах «у Троицы»	9	11
А. Кравченко. Начало учебного года в Одесской семинарии	10	16
И. Миронович. Годичный акт в Ленинградской духовной академии	12	17
Митрополит Никодим. Речь на акте в Ленинградской духовной академии и семинарии в день памяти св. ап. и ев. Иоанна Богослова	12	18
Иером. Евлогий (Смирнов). Престольный праздник и годичный акт в Московских духовных школах	12	21
И. Е. Восьмидесятилетие профессора	12	22

Храмы и монастыри

А. Данилин. Вознесенская церковь в Глухове	3	32
Прот. В. Свиденюк. Храм Ризоположения в Москве	4	14
Епископ Пимен. Кафедральный собор в Смоленске и икона Божией Матери «Одигитрия»	9	23
Прот. А. Остапов. На лесах Успенского собора Лавры	10	17
Свящ. М. Красноцветов. Толгская церковь в Ростове Великом	10	20

Экзархаты и миссии

С. Преображенский. Пребывание в Советском Союзе митрополита Сурожского Антония	3	5
Прот. В. Гришин. Под сенью Русской Духовной Миссии в Иерусалиме	4	10
Прот. Е. Амбарцумов, иерод. Гавриил (Стеблоченко). 40-летие патриарших общин в Финляндии	5	15
Прот. И. Ильич. Из жизни подворья Московского Патриархата в Бейруте	5	26
В. Дробот. Первая встреча архипастыря со своей паствой	6	22
Прот. В. Малюжкович. В Венской епархии	7	15
Прот. Н. Васьковский. Празднование Дня тезоименитства Святейшего Патриарха Алексия в Аргентине	7	17
А. Г. Васько. Пасха Христова в Буэнос-Айресе	10	4
Анна Юнг. Русский патриарший приход в Женеве	10	14
Прот. Н. Васьковский. Празднование в Буэнос-Айресе дня памяти Всех русских святых	11	20
Прот. М. Стаднюк. Возвращение из Александрии	11	21

Из жизни епархий №№ 1, 2, 3, 4, 5, 7, 8, 9, 10, 11, 12

Некрологи

Епископ Флавиан. Митрополит Корнилий	1	36
Архимандрит Клавдиан. Иоанн, епископ Кировский и Слободской	1	38
Г. Троицкий. Архиепископ Иероним	3	13
Протод. Н. Дмитриев, В. Овсянников. Пастырь-труженик (памяти протоперея Иосифа Дзвончика)	3	18
Прот. А. Скобей. Архиепископ Николай	5	27
В. Овсянников. Протоиерей Григорий Иванович Разумовский	5	31
Архим. Василий. Игуменья Параскева	7	18
Проф. И. Шабатин. Памяти основательницы и кормчей закарпатского женского монашества	7	21
М. Г. Николай Васильевич Бойцов	8	30
В. Овсянников. Архиепископ Харьковский и Богодуховский Леонид	9	28
Прот. М. Стаднюк. Блаженнейший Патриарх Александрийский и всея Африки Христофор II	9	49
Прот. О. Бычковский. Архиепископ Евмений	11	25
Проф. В. И. Талызин	11	27
В. Овсянников. Филипп М. Мори	11	71
В. Овсянников. Д-р Лесли Е. Кук	11	72
Прот. А. Скобей. Архиепископ Ярославский и Ростовский Сергей	12	22
Вечная память почившим! №№ 1, 2, 3, 4, 7, 9, 10, 11, 12	12	26

Взаимоотношения с Православными Церквями

<i>Епископ Владимир (Сабодан)</i> . Свидетельство братской любви и церковного единения (Пребывание делегации Русской Православной Церкви в Болгарии)	1	9
<i>П. Уржумцев</i> . Греческие иерархи — гости Русской Церкви	1	29
<i>Митрополит Иоанн (Вендланд)</i> . Визит в Республику Аргентину	1	32
<i>Прот. М. Мудьюгин</i> . Русские православные паломники в местах священных воспоминаний (<i>Продолжение</i>)	2	30
(<i>Окончание</i>)	3	24
<i>Архиепископ Филарет</i> . Во имя братства и дружбы	3	9
<i>Прот. В. Гришин</i> . Под сенью Русской Духовной Миссии в Иерусалиме	4	10
Свидетельство братской дружбы (награждение членов делегации Русской Православной Церкви — участников освящения госпиталя в Бейруте)	6	19
<i>Митрополит Никодим</i> . Речь на приеме в честь Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла	7	8
Речь Святейшего Патриарха Кирилла на приеме у митрополита Никодима	7	11
<i>Митрополит Никодим</i> . Приветственное слово, произнесенное в Никозии	7	17
<i>Митрополит Никодим</i> . Речь на приеме у Архиепископа Кипрского Макария	8	18
<i>Митрополит Никодим</i> . Приветственное слово в соборе г. Пафоса	8	19
<i>Митрополит Никодим</i> . Речь на приеме у митрополита Пафского Геннадия	8	21
<i>Митрополит Никодим</i> . Речь на приеме у Архиепископа Кипрского Макария в президентском дворце	8	23
<i>Архиепископ Антоний</i> . Поездка делегации Русской Православной Церкви на Кипр	9	12

Общехристианские связи

<i>Митрополит Иоанн (Вендланд)</i> . Визит в Республику Аргентину	1	32
<i>Архиепископ Антоний</i> . Делегация Эфиопской Церкви в Советском Союзе	2	17
Встреча с журналистами членов делегации Эфиопской Церкви	2	21
Принятие Экзархата Русской Православной Церкви в Америке в Национальный Совет Церквей Христа в США	2	28
<i>Епископ Звенигородский Владимир</i> . Пребывание в Советском Союзе генерального секретаря Всемирного Совета Церквей д-ра Ю. К. Блейка	6	13
Интервью председателя Издательского отдела Московского Патриархата епископа Волоколамского Питирима с генеральным секретарем ВСЦ д-ром Ю. К. Блейком	6	17
<i>Архиепископ М. Симоёвки</i> . Церковь молитвы (письмо в редакцию «ЖМП»)	6	18
<i>Прот. Н. Петров</i> . Визит деятелей Еванг.-Лютер. Церкви ГДР в СССР	11	23

ЦЕРКОВНАЯ ПРОПОВЕДЬ

<i>Архимандрит Амвросий</i> . «Любы Бога и Отца... буди со всеми вами»	9	33
<i>Епископ Антоний</i> . Поучение в день праздника Вознесения Господня	6	24
<i>Епископ Антоний</i> . Поучение о слове Божиим	6	26
<i>Прот. Иоанн Богданович</i> . Слово в день святого Иоанна Богослова	10	30
<i>Прот. А. Ветелев</i> . Поучение на Святую Пасху	4	25
<i>Прот. А. Ветелев</i> . Поучение в Неделю 3-ю по Пятидесятнице	7	30
<i>Прот. А. Ветелев</i> . Беседа о вере по учению митрополита Филарета	12	31
<i>Прот. А. Глушаков</i> . Поучение в Неделю 7-ю по Пятидесятнице	8	40
<i>Диакон Порфирий Дьячек</i> . Поучение в Неделю Крестопоклонную	3	41
<i>Н. Иванов</i> . Поучение в Неделю пред Рождеством Христовым	1	43
<i>Иннокентий, архиепископ Херсонский</i> . Слово в день Сретения Господня	2	38
<i>Иннокентий, архиепископ Херсонский</i> . Слово на отдание Пасхи	5	38
<i>Иннокентий, архиепископ Херсонский</i> . Слово в день св. Иоанна Богослова	10	28
<i>Архиепископ Леонид</i> . Слово в Неделю 2-ю по Пятидесятнице	7	28
<i>Михаил, архиепископ Казанский</i> . Поучение на праздник Входа Господня	4	24
<i>Митрополит Никодим</i> . Проповедь в Успенском соборе Тр.-Серг. Лавры	11	35
<i>Архимандрит Тихон</i> . Проповедь на Вознесение	5	39
<i>Архимандрит Тихон</i> . Поучение на Преображение Господне	8	42
<i>Филарет, митрополит Московский</i> . Слово в день Святителя Алексия	2	10
<i>Филарет, митр. Московский</i> . Слово в день Собора св. Архистратига Михаила	11	32
<i>Филарет, митрополит Московский</i> . Слово в Неделю по Воздвижении	12	28
<i>Свящ. Н. Чернявский</i> . Поучение в Неделю о мытаре и фарисее	3	40

К Великому 50-летию

<i>Доцент Н. Заболотский</i> . Русская Православная Церковь в новых социальных условиях	7	33
<i>Прот. П. Соколовский</i> . Христианство в революции	9	34
<i>Проф. И. Шабатин</i> . Русская Православная Церковь в 1917—1967 гг.	10	32
<i>Г. Троицкий</i> . Русская Православная Церковь в 1917—1967 гг.	11	38

В ЗАЩИТУ МИРА

Митрополит Никодим. Речь на III съезде Мирного движения католического духовенства Чехословакии	1	47
Коммюнике Международного секретариата ХМК	1	49
Прот. П. Соколовский. На региональной конференции ХМК в Голландии	1	50
Коммюнике Консультации в Дрибергене	2	45
Прот. П. Соколовский. III съезд Мирного движения католич. духовенства	2	45
Г. Троицкий. Глашатай правды, мира и экуменизма (к 75-летию пастора		
д-ра Мартина Нимёллера)	2	48
А. Михайлов. Памяти Хьюлетта Джонсона	2	53
Б. А. Памяти Я. И. Жидкова	2	55
Е. З. «Христианская Мирная Конференция», №№ 16, 17—18, 19, 20—21	2	56
Митрополит Никодим. Речь на II Всесоюзной Конференции Союза совет-		
ских Обществ дружбы и культурной связи с зарубежными странами	3	44
Прот. П. Соколовский. Испытание христианской веры и совести	3	45
Коммюнике Рабочего комитета ХМК	4	27
Телеграмма Рабочего комитета ХМК сопредседателям Конференции ООН		
по разоружению	4	28
Коммюнике совещания Комиссии ХМК по изучению экономических проб-		
лем и проблем развивающихся стран	4	28
Коммюнике заседания Комиссии ХМК по изучению международных во-		
просов	4	29
Прот. А. Попович. Прекратить кровопролитие!	5	42
Прот. П. Соколовский. Деятельная надежда	5	44
Г. Троицкий. Побуждение христиан к миротворческой деятельности		
евангельской притчей о десяти девах	5	46
Прот. П. Соколовский. Новый вклад в развитие богословия мира	5	47
Коммюнике заседания Комиссии ХМК по изучению богословских проблем		
Коммюнике заседания Международного секретариата ХМК	6	29
Телеграмма Международного секретариата ХМК трибуналу Рассела		
Доцент Н. Заболотский. Заседание Комиссии по изучению между-	6	30
народных проблем ХМК в Гнадау (ГДР)	6	31
Г. Троицкий. Общность миролюбивых устремлений	6	34
Международная Ленинская премия пастору М. Нимёллеру	7	39
Коммюнике Комиссии по изучению экуменических проблем ХМК	7	39
Коммюнике Молодежной Комиссии ХМК	7	40
Прот. П. Соколовский. Христианская Мирная Конференция продолжает		
заниматься проблемами развивающихся стран	7	41
Е. З. «Христианская Мирная Конференция», № 22—23 (1967 г.)	7	42
Всемирная Конференция миролюбивых сил по Вьетнаму в Стокгольме.		
Воззвание к миру о Вьетнаме	8	45
Доклад рабочей группы представителей Церквей и религиозных объе-		
динений Пленуму Стокгольмской конференции по Вьетнаму	8	46
Сессия Рабочего комитета ХМК в Загорске		
Коммюнике	8	47
Заявление о положении на Ближнем Востоке	8	48
Митрополит Никодим. Речь при открытии заседания Рабочего ко-		
митета ХМК	8	49
Митрополит Никодим. Речь на приеме по окончании сессии Рабо-		
чего комитета ХМК	8	51
Епископ Филарет. Приветственное слово участникам заседаний		
Рабочего комитета ХМК	8	52
Архимандрит Платон. Приветственное слово за обедом в честь		
участников заседаний Рабочего комитета ХМК	8	53
Прот. П. Соколовский. Сотрудничество сил мира	9	41
Прот. П. Соколовский. Международная Конференция «Мир и спра-		
ведливость»	9	46
Прот. Павел Соколовский. Загорская сессия Рабочего комитета ХМК		
Коммюнике заседания Консультации ХМК по подготовке III Всехристиан-	10	47
ского Мирного Конгресса	10	51
Прот. П. Соколовский. Перед Третьим Всехристианским Мирным		
Конгрессом	11	46
Прот. П. Соколовский. Перед Третьим Всехристианским Мирным Кон-		
грессом. (Окончание)	12	38
Епископ Тибор Барта. Вступительная речь на заседании Консультации		
в Бухаресте	11	48
Прот. В. Рожков. Делегация Движения католического духовенства		
Чехословакии за мир в Советском Союзе	11	52

<i>И. Бенеш.</i> Письмо в редакцию «ЖМП» делегации Движения католического духовенства ЧССР за мир	11	54
<i>Иерод. Евлогий.</i> Вьетнамские гости в Московской духовной академии	11	56
Приветствие Святейшего Патриарха Алексия Советскому комитету защиты мира	12	35
Ответное письмо Святейшему Патриарху Московскому Алексию от Советского комитета защиты мира	12	36
<i>Митрополит Никодим.</i> Речь на юбилейной сессии Советского комитета защиты мира в Ленинграде	12	36

ИЗ ЖИЗНИ АВТОКЕФАЛЬНЫХ ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

<i>Х. Капанадзе.</i> К 70-летию Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всея Грузии Ефрема II	1	52
<i>Епископ Владимир (Котляров).</i> Юбилейные торжества, посвященные празднованию 1400-летия основания монастыря св. великомученицы Екатерины на Синае	1	55
<i>А. Игнатьев.</i> Празднование 1050-й годовщины преставления св. Климента Охридского. Епископская хиротония	2	58
<i>Епископ Макариопольский Николай.</i> Св. Климент Охридский, чудотворец	3	47
<i>Архиепископ Филарет.</i> Кирилло-мефодиевские торжества в Салониках	3	50
<i>В. Владимиров.</i> Жизнь и богословие Румынской Церкви	4	30
<i>А. Игнатьев.</i> Памяти профессора Н. Н. Глубоковского	5	48
<i>Архиеп. Василий.</i> Межправославная комиссия по диалогу с англиканами	6	35
<i>А. Игнатьев.</i> Кончина митрополита Старозагорского Климента	6	49
<i>Прот. М. Стаднюк.</i> Блаженнейший Патриарх Александрийский и всея Африки Христофор II	9	49
<i>Митрополит Дорофей.</i> Епископ Горазд — архипастырь-патриот	9	53
Вознесение. (Слово Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла)	10	52
<i>Архимандрит Филарет.</i> В храме Болгарского подворья	10	54
<i>А. Игнатьев.</i> Митрополит Старозагорский Панкратий	10	57
<i>Прот. Е. Амбарцумов.</i> Праздник в Линтула	10	58
Митрополит Леонтопольский Константин, Местоблюститель Александрийского Патриаршего Престола	11	58
Новый Предстоятель Элладской Церкви Архиепископ Иероним	11	59
<i>Прот. В. Рожков.</i> Церковные торжества Румынской Православной Церкви	11	60
<i>А. Игнатьев.</i> Бачковский монастырь. (Продолжение следует)	11	63
Архиепископ Карельский и всея Финляндии Павел награжден орденом св. кн. Владимира I степени	8	2
Священнослужители Финляндской Православной Церкви — священник Эрки Пийройнен, священник Николай Карьемаа, иеромонах Иоанн Ринне и диакон Феодор Макконен — награждены орденом св. кн. Владимира III степени	8	2
Директор Александрийской Патриаршей Библиотеки д-р Ф. Мосхонас награжден орденом св. кн. Владимира III степени	11	12

ВОПРОСЫ ХРИСТИАНСКОГО ЕДИНСТВА

<i>Прот. П. Соколовский.</i> Пять дней в Голландии	1	61
<i>А. Михайлов.</i> Неделя молитв о христианском единстве	2	60
<i>Доц. Н. Заболотский.</i> Новая жизнь в древней Церкви	2	62

Материалы богословского диалога «Арнольдсхайн-III»

Резюме богословского диалога между богословами Русской Православной Церкви и Евангелической Церкви Германии	4	34
Тезисы богословского диалога «Арнольдсхайн-III»	4	35
<i>Митрополит Никодим.</i> Речь на открытии собеседования богословов Русской Православной Церкви и Евангелической Церкви ФРГ	4	39
<i>Митрополит Никодим.</i> Речь на приеме в Отделе внешних церковных сношений Евангелической Церкви Германии	4	43
<i>Митрополит Никодим.</i> Некоторые материалы для изъяснения текста «Вы уже очищены через слово, которое Я проповедал вам» (Иоан. 15, 3) (Доклад, прочитанный на «Арнольдсхайн-III»)	4	44
<i>Епископ Дионисий.</i> Экуменические встречи в Голландии	4	49
Богословская Консультация Комиссии «Вера и церковное устройство» ВСЦ	4	50
<i>Доцент Н. Заболотский.</i> Служение миру — задача христиан Европы	5	49
<i>А. Буевский.</i> «Церкви должны высказывать свое мнение по международным проблемам», — заявила Консультация ВСЦ в Гааге	6	50
<i>Прот. П. Соколовский.</i> На Кубе у друзей и братьев	6	54
<i>Архиепископ Василий.</i> Богословские собеседования по вопросу об англиканском священстве между Англиканской и Русской Православной Церквями	7	45

Доцент Н. Заболотский. К «Ниборгу-V»	7	54
Проф. Г. Бассарак. Памятные даты немецкого народа	10	60
И. Д. На торжествах в честь 450-летия Реформации	10	64
Владимир, епископ Звенигородский. Неделя экуменических молитв в Женеве	10	65
Д-р В. А. Виссерт-Хуфт. «Се, творю все новое!» (Откр. 21, 1—5).	10	66
Доцент Н. Заболотский. Сессия Центрального комитета ВСЦ в Гераклионе	11	66
Доцент Н. Заболотский. Центральный комитет ВСЦ в Гераклионе и меж- дународные дела	11	68
С. Преображенский. Пребывание в Советском Союзе делегации Мала- барской Церкви (Индия)	12	42
Заявление делегации Малабарской Церкви	12	47

СТАТЬИ

Антоний, митрополит. О Церкви	9	73
Борис (Бален де Балю), иеродиакон. Иннокентий, архиепископ Херсон- ский и Таврический	5	69
Ветелев А., прот.-проф. Эммаусская вечеря	4	77
Ветелев А., прот.-проф. Эммаусская вечеря. (Окончание)	5	53
Георгиевский А., проф. Воистину Христос воскрес!	4	62
Глухов И. Патриарх Сергей и его деятельность	3	59
Дионисий, епископ. Богослужение Великого поста как путь души хри- стианской через Голгофу к Воскресению	4	51
Иванов Н. Крещение крестное	2	71
Игнатий (Брянчанинов), епископ. Роса. Письмо сестре	6	74
Лосский В. Искупление и обожение	9	65
Михаил, архиепископ Ставропольский. Епископ Игнатий (Брянчанинов)	5	75
Михаил, архиепископ Ставропольский. Епископ Игнатий (Брянчанинов) (Окончание)	6	58
Огицкий Д. Декрет Второго Ватиканского Собора «Об экуменизме»	8	61
Останов А., прот.-проф. О «мерной» иконе Святителя Алексия	2	44
Останов А., прот.-проф. Икона Воскресения Христова	4	79
Останов А., прот. Об иконографии святых апостолов Петра и Павла	7	77
Павлов А. Священномученик Поликарп, епископ Смирнский	8	55
Святого Поликарпа Послание к филиппийцам	8	58
Сергий (Страгородский), архиепископ. Отношение православного человека к своей Церкви и инославию	1	63
Сперанский М., прот.-проф. Первоверховные апостолы Петр и Павел	7	60
Талин В. Сретение Господне (история праздника и его смысл)	2	68
Талин В. Праздник Покрова Пресвятой Богородицы	10	68
Талин В. Введение во храм Пресвятой Богородицы (история праздника, его богослужение и религиозный смысл)	12	48
Троицкий Г. Святой Герман, архиепископ Казанский и Свияжский (к 400-летию со дня преставления)	12	53
Успенский Н., проф. Св. Роман Сладкопевец и его кондаки (Окончание)	1	69
Успенский Н., проф. Тайная Вечеря и Трапеза Господня	3	70
Успенский Н., проф. Тайная Вечеря и Трапеза Господня. (Окончание)	4	65
Успенский Н., проф. О служении двух литургий	10	72
Филарет, архиепископ. Труды святых Кирилла и Мефодия на терри- тории Русского государства в русской исторической литературе	3	55
Шабатин И., проф. Классик истории Русской Церкви митрополит Москов- ский Макарий (Булгаков)	5	61
Шуста В., прот., Рясенский Н., прот. Преподобный и богоносный Нил Столобенский, чудотворец	5	56
Служба святому праведному Иоанну Русскому, исповеднику	11	73

БИБЛИОГРАФИЯ

Прот. М. Толмачев. «Эдхазы кроника» («Церковная летопись»), 1965, №№ 1—6	2	77
Н. А. Митрополит Антоний. Молитва и жизнь	3	75
А. Осипов. Проф. Евангелос Д. Феодору. Впечатления о Советском Союзе	3	76
В. Владимиров. «Богословские исследования», 1966, №№ 1—2, 3—4, 5—6	5	78
Свяц. А. Сложеникин. «Ежегодник Православной Церкви в Чехосло- вакии. 1966»	6	77
Л. М. Епископ Дионисий. Русское Православие. Амстердам, 1967	8	73
Е. Загряжская. «Духовна култура», 1966, №№ 1—12	8	74
В. Владимиров. «Православие», за 2-е полугодие 1966 года (№№ 3 и 4)	10	75
И. Хибарин. «Църковен вестник» за 1966 год	12	58
К. Логачев. «Θεολογία» («Богословие»), 1966, вып. 1 и 2	12	62
П. Ш. Pravoslavný teologický sborník, I, 1967	12	67

СОДЕРЖАНИЕ

90-летие Святейшего Патриарха Алексия

Приветственный адрес Священного Синода	1
Указ Президиума Верховного Совета СССР о награждении Патриарха Московского и всея Руси Алексия Орденом Трудового Красного Знамени	2
Приветствие Председателя Совета Министров СССР А. Н. Косыгина Святейшему Патриарху Алексию	2
Письмо Святейшего Патриарха Алексия в редакцию «ЖМП»	2
На праздничном приеме в Кремле	2
Письмо Председателя Совета по делам религий при Совете Министров Союза ССР В. А. Куроедова в редакцию «ЖМП»	2
Хроника	3

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

<i>Протоиерей Алексей Остапов.</i> 9 ноября 1967 года — 90-летие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия	4
Наречение и хиротония архимандрита Гедеона (Докукина) во епископа Смоленского и Вяземского	9
<i>Преподаватель И. Миронович.</i> Годичный акт в Ленинградской духовной академии	17
<i>Митрополит Никодим.</i> Речь на акте в Ленинградской духовной академии	18
<i>Иеромонах Евлогий.</i> Престольный праздник и годичный акт в Московских духовных школах	21
<i>И. Е.</i> Восемьдесятлетие профессора	22
<i>Протоиерей Алексей Скобей.</i> Архиепископ Ярославский и Ростовский Сергей (Некролог)	22
Из жизни епархий	25
Вечная память почившим!	26

ЦЕРКОВНАЯ ПРОПОВЕДЬ

<i>Филарет, митрополит Московский.</i> Слово в Неделю по Воздвижении	28
<i>Протоиерей Александр Ветелев.</i> Беседа о вере по учению Филарета, митрополита Московского	31

В ЗАЩИТУ МИРА

Приветствие Святейшего Патриарха Алексия Советскому комитету защиты мира	35
Ответное письмо Советского комитета защиты мира Святейшему Патриарху Алексию	36
<i>Митрополит Никодим.</i> Речь на юбилейной сессии Советского комитета защиты мира	36
<i>Протоиерей Павел Соколовский.</i> Перед Третьим Всехристианским Мирным Конгрессом (Окончание)	38

ВОПРОСЫ ХРИСТИАНСКОГО ЕДИНСТВА

<i>С. Преображенский.</i> Пребывание в Советском Союзе делегации Малабарской Церкви	42
Заявление делегации Малабарской Церкви	47

СТАТЬИ

<i>В. Талин.</i> Введение во храм Пресвятой Богородицы	48
<i>Г. Троицкий.</i> Святой Герман, архиепископ Казанский и Свяяжский	53

БИБЛИОГРАФИЯ

<i>И. Хибарин.</i> «Църковен вестник» за 1966 год	58
<i>К. Логачев.</i> «Θεολογία» («Богословие»), том 37, выпуски 1 и 2	62
<i>П. Ш.</i> Pravoslavny teologický sborník, 1	67
Содержание «Журнала Московской Патриархии» за 1967 год	69

Ответственный редактор — председатель Издательского отдела Московской Патриархии епископ Волоколамский ПИТИРИМ

Секретарь редакции Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции «Журнала Московской Патриархии»: Москва, Г-435, Новодевичий пр., 1
Подписано в печать 7/XII 1967 г. Сдано в набор 12/XII 1967 г. Зак. 431

По оригинал-макету

Московская типография № 20

Главполиграфпрома Комитета по печати при Совете Министров СССР
Москва, 1-й Рижский пер., 2



Храм во имя Святителя Николая в с. Слюдянки, Иркутской епархии

